

## ¿El despertar transnacional del “gigante dormido” cristiano sionista?: actores del apoyo público evangélico al Estado de Israel a partir del caso chileno

Luis Aránguiz Kahn<sup>1</sup>

Recibido: 25-8-2021 // Aceptado: 03-02-2022

**Resumen.** El apoyo público de cristianos evangélicos al Estado de Israel es un fenómeno que ha trascendido a Estados Unidos y ha llegado a Latinoamérica. Por ello, el propósito de este artículo es presentar los principales actores y acciones de los cristianos sionistas en Chile. El artículo aborda el fenómeno en el marco amplio de los estudios internacionales, examinando su dimensión transnacional en relación con el caso estadounidense, debido a su importancia como referente para los actores chilenos. Además, el cristianismo sionista chileno es analizado a partir de los elementos contextuales de postdictadura y sus repercusiones en la búsqueda de participación política y pública de los evangélicos en democracia.

**Palabras clave:** cristianismo sionista; teología pública transnacional; israelcentrismo; derecha cristiana; pentecostalismo chileno.

### [en] The Transnational Awakening of the Christian Zionist “Sleeping Giant”?: Actors of the Evangelical Public Support to the State of Israel from the Chilean Case

**Abstract.** The public support of evangelical Christians for the State of Israel is a phenomenon that has transcended the United States and has reached Latin America. Therefore, this article seeks to present the main actors and actions of Christian Zionists in Chile. The article addresses the phenomenon within the broad framework of international studies, examining its transnational dimension in relation to the American case since it is a reference for Chilean actors. In addition, Chilean Zionist Christianity is analyzed in the context of post-dictatorship and its repercussions on evangelicals' search for political participation in the democratic era.

**Keywords:** Christian Zionism; Transnational Public Theology; Israel-centrism; Christian Right; Chilean Pentecostalism.

**Agradecimientos.** Este artículo es una revisión y actualización de algunos de los resultados de la tesis para optar al grado de Magister en Estudios Internacionales IDEA-USACH titulada “El cristianismo sionista como teología pública transnacional: el caso del apoyo evangélico al Estado de Israel en Chile”, 2018. La publicación de este artículo se enmarca en el proyecto de investigación “¿La derecha cristiana chilena? Evangélicos en el espacio público de Chile, 1999-2020”, proyecto DICYT N° 032094F, Universidad de Santiago de Chile. Investigadora responsable 2020-2022, prof. Evguenia Fediakova.

**Sumario.** 1. Introducción. 2. Marco teórico y aspectos metodológicos. 3. De judeocentrismo a israelcentrismo, o de lo teológico a lo político. 4. Cristianos sionistas chilenos: contexto y organizaciones. 5. Reflexiones finales. 6. Bibliografía.

**Como citar:** Aránguiz Kahn, L. (2022). ¿El despertar transnacional del “gigante dormido” cristiano sionista?: actores del apoyo público evangélico al Estado de Israel a partir del caso chileno. *Polít. Soc. (Madr.)* 59(3), 79877. <https://dx.doi.org/10.5209/poso.77697>

### 1. Introducción

El apoyo evangélico al Estado de Israel es un tema que, por lo general, ha tenido visibilidad sobre todo en Estados Unidos. Es allá donde el año 2006 se creó la organización Cristianos Unidos por Israel (Christians United for Israel, en adelante CUFI), la cual ha buscado aglutinar una fuerza evangélica para dar apoyo a Israel no solo al interior de las iglesias, sino también en las discusiones públicas extramuros. Su fundador, el pastor John Hagee, en un evento de The American Israel Public Affairs Committee (AIPAC), organización estadounidense dedicada al *lobby* por los intereses comunes entre Israel y Estados Unidos, el año 2007 anunciaba que “el gigante dormido del cristianismo sionista se ha levantado: hay 50 millones de cristianos a favor de y saludando al Estado de Israel” (Smith, 2013: 23). La metáfora del gigante que despertó refiere al numeroso grupo

<sup>1</sup> Universidad de Santiago de Chile (Chile)  
E-mail: [luis.aranguiz.k@gmail.com](mailto:luis.aranguiz.k@gmail.com)

de evangélicos dispuestos a apoyar a Israel. Este fenómeno de interacción religioso-político ya cuenta con un desarrollo explicativo para el caso estadounidense (Smith, 2013; Durbin, 2013 y 2014; Haija, 2006).

El cristianismo sionista ya está presente en distintos países en Latinoamérica. Pueden verse banderas de Israel elevadas en distintas marchas evangélicas y a veces acompañando a la bandera nacional dentro de templos evangélicos. ¿Por qué la bandera de un Estado fundado en 1948 es levantada en contextos inusuales como esos? A tal punto llegaría este apoyo que el año 2018, por ejemplo, un medio chileno resaltaba lo siguiente respecto al cambio de locación de la embajada de Guatemala desde Tel Aviv a Jerusalén:

La fe evangélica fue un factor que contribuyó a que el presidente de Guatemala Jimmy Morales decidiera el traslado de la embajada de su país a Jerusalén: los evangélicos respaldan con fervor a Israel porque pretenden que los judíos reconstruyan su templo en Jerusalén, lo que facilitaría, según piensan, el retorno de Cristo (cf. Reyes, 2018: web).

Pero no es algo que solo observe la prensa. A nivel académico también se está trabajando este tema. A modo de ejemplo, recientemente Carpenedo (2021) aborda el caso del evangelicalismo carismático en Brasil desde la perspectiva de la globalización de la religión, y muestra que el fenómeno no debiese acotarse únicamente a su relación con el cristianismo sionista de origen estadounidense, debido a la peculiaridad propia que se da en el campo evangélico brasileño. Girard (2014), por su parte, ha examinado el caso de una congregación pentecostal en Honduras situada en el municipio de Copán Ruinas, relevando aspectos de imaginario como el carácter divino asignado a Israel y una visión desmembrada de Palestina y los palestinos. Asimismo, recalca la poca importancia que se la ha dado a este tema fuera de países como Estados Unidos y Reino Unido.

Debido a la creciente aparición de este fenómeno en la región y la importancia que puede tener por el crecimiento de interés político entre grupos evangélicos (Bastian, 2011; Pérez Guadalupe, 2017), este artículo busca mostrar cómo es el cristianismo sionista evangélico que surge en Chile a fin de ahondar respecto a la presencia de esta corriente en la región. Si bien este fenómeno no puede comprenderse desatendiendo el influjo de las ideas políticas evangélicas estadounidenses especialmente de la derecha cristiana, en Latinoamérica hay matices. Por ejemplo, en Chile quienes lideran son pentecostales más que bautistas u otros evangélicos. Es decir, su composición religiosa tiene un carácter particular. Siendo el mundo pentecostal el protestantismo de mayor masividad en el país (Lindhardt, 2012), no resulta extraño que las principales iniciativas de apoyo a Israel se cultiven en y a partir de esos espacios. Esto no implica en modo alguno que no haya cristianos pro-Israel en otras denominaciones, pero entre aquellos actores que han hecho actos de visibilidad pública en el caso chileno, predomina el origen pentecostal. Se hace notorio también que los actores presentan argumentos de distinto orden a los creyentes y a los no creyentes para hacer más aceptable públicamente el apoyo a Israel ante aquellos que no profesan la fe evangélica.

¿Qué es el cristianismo sionista? En inglés se utiliza la expresión “Christian Zionism”, la que usualmente es traducida al castellano como “sionismo cristiano”. Aunque este es el término convencional, consideramos que una traducción más acertada es la de “cristianismo sionista”. La razón de ello es que “sionismo cristiano” podría llevar al equívoco de pensar que existe un tipo de sionismo —es decir, ideología política pro Estado de Israel— que tiene una vertiente cristiana. Sin embargo, lo que encontramos en estos grupos evangélicos no es el sionismo como ideología, del que se predique una suerte de cristianismo, sino lo opuesto: una forma particular de cristianismo, de la cual se predica un apoyo al Estado de Israel que luego le da el apellido “sionista”. Según Robert Smith, se entiende al cristianismo sionista como una “acción política, de interés específicamente cristiano, que promueve el control judío sobre el área geográfica que comprende a Israel y Palestina” (2013: 2). Aunque esta definición es relevante, no lo entendemos como un fenómeno que necesariamente ha de canalizarse en una acción política institucional. En efecto, el apoyo a Israel puede darse en distintas dimensiones que incluyen tanto la intervención en política institucional como actos públicos. Incluso, puede que un creyente apoye al Estado de Israel sin asignar a ello un valor simbólico político sino puramente religioso y, con todo, desde el exterior se ve que está apoyando a un Estado al usar su bandera en un acto que considera religioso. Por ello cabe preguntarse: ¿qué creencias son las que hacen que un evangélico apoye a Israel y en qué sentido esto puede o no entenderse como un acto de apoyo con valor simbólico político? Cuando el cristianismo sionista se manifiesta fuera de las fronteras de Estados Unidos, los enclaves cristianos sionistas en otros países pasan a formar parte de una comunidad transnacional. Por ello, es necesario incorporar esta variable a la definición del cristianismo sionista. Estamos frente a una acción política y/o pública de dimensión transnacional. En atención a lo anterior, para efectos de este texto definiremos el cristianismo sionista como una acción religiosa pública y/o política transnacional que promueve el control judío sobre el área geográfica que comprende a Israel y Palestina.

En lo sucesivo, el artículo aborda algunas cuestiones teóricas y metodológicas para precisar el modo de acercamiento al caso. Luego, se examina el surgimiento teológico del apoyo a Israel dentro del protestantismo, a partir de lo que se ha denominado “judeocentrismo”, para comprender cómo se llega al cristianismo sionista estadounidense. Seguidamente se propone la utilización de la categoría “israelcentrismo” para comprender el caso específico del apoyo al moderno Estado de Israel. Posteriormente, se contextualiza y perfila a los actores cristianos sionistas chilenos, sus acciones y algunos de los matices que hay entre sus formas de apoyo a Israel.

## 2. Marco teórico y aspectos metodológicos

No es inusual que la religión en la esfera pública sea estudiada en el marco de la teoría de la secularización, por ser uno de los marcos más importantes de análisis. Con todo, a más modernización no ha seguido necesariamente más secularización (ver Berger, 1999a y 1999b). Uno de los avances más significativos en este punto ha sido la teorización de José Casanova (1994) sobre las formas de involucramiento público que vienen con la desprivatización de los grupos religiosos en las sociedades actuales. Puede ocurrir que la religión entra a la esfera pública para proteger libertades modernas democráticas y no solo sus intereses; puede ocurrir que entre para responder a las esferas seculares en defensa de su autonomía ante morales o éticas externas; o que entre para defender su modo de vida propio de la penetración estatal administrativa o judicial. Ahora bien, los cristianos sionistas no entran exactamente en ninguna de estas categorías. Su acción, si bien es pública, responde a otro criterio: la proposición de una agenda de incidencia a nivel público y/o político y de alcance internacional. Como señala Davie (2011) “lo que la perspectiva global viene a poner en cuestión son los presupuestos relacionados con la tesis de la secularización, dado que viene a quebrar todo vínculo necesario entre la modernización y la secularización” (2011: 277). En esta discusión es que se vuelve necesario recurrir a los enfoques más amplios de los estudios internacionales aplicados a la religión ampliamente entendida y a los grupos religiosos en particular, para examinar en mayor profundidad su incursión pública. Según Dark (2000), “sorprendentemente, poco trabajo ha intentado mirar el rol de la religión en la política mundial en una escala global real, examinar estas categorías asumidas, y analizar las comunidades religiosas que no son ni musulmanas ni que están fuera de Occidente” (2000: 52). Así, examinar la acción cristiana sionista nos permite salir del campo de interés musulmán y, a la vez, enfocar la incursión pública evangélica desde una perspectiva internacional, distinta de las habituales.

Sintéticamente, Ferrara (2013) identifica al menos cuatro enfoques para abordar a los actores religiosos desde una perspectiva internacional. El primero de ellos es el denominado “relaciones interestatales”, y examina la incidencia y rol de grupos religiosos en política exterior de Estados, siendo un caso ejemplar el de la República Islámica de Irán. El segundo, es el “internacionalismo”, cuyo fin es examinar las relaciones entre religión y *democracia internacional*, es decir, su participación en mecanismos de toma de decisiones de la comunidad internacional como, por ejemplo, en el caso de la ONU y la UE. El tercero se denomina “globalismo” y lo que busca es examinar a los actores religiosos desde el punto de vista de la *política global*, a fin de analizar cómo observan la diversidad y en qué sentido pueden contribuir a la cooperación o a la confrontación con la gobernanza global. El cuarto, y desde el cual se elabora este artículo, es el “transnacionalismo” y consiste en comprender a las religiones, adaptando la terminología de Benedict Anderson (1993) como “comunidades imaginadas” de creencia globalizadas que son posibles gracias a los procesos de “deculturación”, como los ha llamado Roy (2010), de las culturas nacionales que también han tenido asociadas sus religiones. De esta manera, estos grupos trascienden los límites estatales y podrían considerarse, siguiendo a Thomas (2000), como “subculturas religiosas transnacionales”.

Ahora bien, otra cuestión relevante es, ¿cómo entender conceptualmente la acción de estas subculturas? Una acción política o pública transnacional no es solamente una cuestión de identidad o de religión en abstracto. Aquí es cuando la noción de “actor transnacional” resulta adecuada, en el sentido en que la presenta Thomas (2000): “Los actores transnacionales pueden influenciar relaciones internacionales mediante el uso de la fuerza o mediante el ‘poder de las ideas’” (2000: 8). Casos ilustrativos desde las ideas pueden ser las ONG basadas en la fe de servicio social, figuras individuales como Martín Luther King, Gandhi o Juan Pablo II, o instituciones como El Vaticano. Este tipo de incidencia, distinta de las otras vistas anteriormente, es posible gracias a la constitución de aquello que suele denominarse “sociedad civil global”, un espacio deliberativo descrito por Mitrani (2013) como “una esfera social caracterizada por estructuras formales e informales y transacciones de organizaciones, movimientos sociales y asociaciones voluntarias de individuos” (2013: 173). Al abordar a los grupos religiosos transnacionales como actores, se previene la pretensión imposible de querer medir los “efectos de la difusión transnacional” (Risse-Kappen, 1995: 8) y la de dar con la “interdependencia” transgubernamental (Risse-Kappen, 1995: 8) si es que la hubiere. Así, en el campo de las relaciones transnacionales, el análisis se acota a grupos y actores precisos; hay quienes tienen motivaciones instrumentales de orden económico y aquellos que se ocupan de la promoción de ideas y conocimiento (Risse-Kappen, 1995:8), siendo los actores de nuestro caso principalmente del segundo tipo.

¿Existe alguna diferencia sustancial entre un actor transnacional corriente y uno específicamente religioso? De acuerdo a Thomas, sí, porque las “creencias y valores religiosos pueden ordenar un grado extra de potencia para ejercer asentimiento sobre los individuos” (2000: 3). La acción religiosa entonces tiene un aditivo que potencia su capacidad de movilización, debido a que involucra convicciones últimas. De aquí la importancia de no solo conocer cómo se moviliza un actor religioso, sino cuáles son las razones teológicas que están tras esa movilización. Como señala acertadamente Harris, “que la teología establece normas para las comunidades religiosas debería ser una consideración significativa en nuestro análisis. Entender la teología de una comunidad religiosa ayuda a entender el comportamiento y decisiones de los miembros de esa comunidad” (2000: 29). Una definición que conjuga todo lo dicho hasta el momento es la siguiente: “Un actor transnacional religioso

podría ser definido como cualquier actor no gubernamental que reclama representar una tradición religiosa específica que tiene relaciones con un actor en cualquier otro Estado o con una organización internacional” (Shani, 2009: 308).

Un último aspecto que resta considerar es el hecho de que, en ocasiones, hay grupos o actores que no funcionan a nivel transnacional pero que, sin embargo, están emparentados a una agenda o idea de alcance transnacional. Por lo tanto, ni religión ni actores religiosos transnacionales son categorías suficientes al momento de abordar el caso propuesto. En este sentido, proponemos integrar la categoría de “teología pública” tal como se ha trabajado desde los estudios internacionales, y ello porque, aunque un actor religioso no sea transnacional, sus ideas sí pueden serlo. Así, un cristiano pro-Israel no necesariamente es transnacional, pero es necesariamente agente de una teología pública transnacional. De acuerdo a Sandal (2012:70), una teología pública se entiende como aquella perspectiva religiosa que es producida o defendida públicamente por una institución o autoridad religiosa, que, además, es expresada por un grupo de personas que distinguen su práctica y perspectiva de otras tradiciones existentes. Conforman, también, las discusiones públicas de estos asuntos en múltiples formas, incluyendo oposición política, protesta violenta o no violenta y publicaciones. Los cristianos sionistas suelen cumplir con estos requisitos. Sandal (2012) también indica la importancia de considerar la dimensión sustantiva, elementos conceptuales que determinan la posición teológica que se ha de estudiar; la dimensión espiritual, que dice relación con las distinciones internas de un grupo religioso; una dimensión espacial, relativa a la geografía de la tradición que se examina su legado político. Por último, una dimensión temporal, que obedece al contexto histórico de emergencia de una postura y acción. Estas cuatro dimensiones aplicadas a nuestro caso tienen como consecuencia entender que el cristianismo sionista obedece a una teología particular relacionada con el asunto del pueblo judío, y que repercute en la comprensión del Estado de Israel. Esto se da al interior de un sector específico del cristianismo, una forma particular de evangelicalismo, entre otras, y en Chile el sector pentecostal. Se da en una geografía con discusiones propias; para este caso, el ambiente angloamericano, y su contexto histórico de surgimiento, en la forma contemporánea, está determinado por la creación del Estado de Israel y su interpretación como acontecimiento profético. Todo esto es lo que se explorará a continuación.

Para llevar a cabo la investigación, se escogió una metodología cualitativa que permitiera desarrollar una investigación exploratoria, descriptiva e interpretativa. Lo que se buscó fue obtener un tipo ideal (Sánchez de Puerta, 2006) de los cristianos sionistas, comprendiendo el trabajo como un “punto de partida” (Sánchez de Puerta, 2006: 16). Fenomenológicamente, se asume que el actuar de los actores es producto de su definición de mundo (Taylor y Bogdan, 1994) y, por lo tanto, parte del trabajo es lograr perfilar la forma en que ese mundo es entendido, interpretado, por ellos. Así, luego de una revisión panorámica, se recopilaron documentos en formato físico y virtual, se realizaron entrevistas semiestructuradas para examinar dicho material desde el análisis de contenido, entendido como una “técnica de investigación destinada a formular, a partir de ciertos datos, inferencias reproducibles y válidas que puedan aplicarse a su contexto” (Krippendorff, 1990: 28). Junto con ello, bajo el supuesto del giro interpretativista de estudio en ciencias sociales, se reconoce el valor del discurso para la comprensión de los fenómenos globales.

Los principales actores estudiados en este trabajo fueron seleccionados conforme a dos criterios. En primer lugar, aquellos cuyo énfasis público principal es brindar apoyo a Israel, como ocurre con el *think tank* Chile Cristiano y su director el pastor Rodolfo Torres. También, otras agrupaciones evangélicas cercanas en ideario como Javerim Yisrael y uno de sus miembros, el pastor Cristian Arévalo; y Ebenezer Operación Éxodo y uno de sus miembros, el pastor Hugo Fuentes. El segundo criterio fue identificar organizaciones y actores evangélicos cuyo tema público principal, pese a no ser el apoyo a Israel, hayan realizado acciones públicas en esa dirección: por ejemplo, la Unión Evangélica por los Valores Cristianos (UNEVAC), en la persona del pastor José Lema.

### 3. De judeocentrismo a israelcentrismo, o de lo teológico a lo político

El judeocentrismo en el campo protestante y evangélico no ha derivado en una acción política de manera inmediata. La noción de que habría una recuperación de Palestina para los judíos, propia del cristianismo sionista, puede rastrear su origen en la teología protestante específicamente puritana, a fines del siglo XVI (Nederveen, 1991), aunque también hay quienes lo encuentran en el pietismo luterano alemán del siglo XVII (Jung, 2016). Esto se debe principalmente al énfasis que se puso sobre la Biblia en lugar de la tradición y, por tanto, en la importancia de recuperar motivos del Antiguo Testamento (AT), lo cual también llevó a la interpretación judeocéntrica de las profecías (Smith, 2013) por la centralidad que el pueblo judío tiene en el AT.

Ahora bien, la teología por sí sola no necesariamente iba a desembocar en un apoyo político como el que se ve actualmente. Hubo un episodio histórico que puede indicarse como su origen, y se le conoce con el nombre de “Blackstone Memorial”. William Blackstone (1841-1935) fue un empresario metodista estadounidense que dedicó esfuerzos ingentes a la conversión de judíos al cristianismo. En 1891, y motivado por las experiencias de las persecuciones en Rusia y la migración de judíos askenazi, Blackstone escribió una petición al presidente



Benjamin Harrison titulada “Palestina para los judíos”, firmada por destacadas personalidades estadounidenses judías y cristianas (Smith, 2013: 167ss.). La teología sobre la cual se arraigó esta iniciativa es conocida como “dispensacionalismo”. En términos generales, sostiene la postura de que el reino milenarista de Jesús no ha ocurrido todavía, y, por lo tanto, espera su regreso y la instauración de su gobierno desde Israel. Una de las razones por las cuales este apoyo a los judíos no se expresa en otras vertientes protestantes, obedece al hecho de que una cierta mirada tradicional, la que también se puede encontrar en el catolicismo romano y la ortodoxia oriental, no cree que las profecías del AT se cumplen en los judíos sino en la Iglesia. En el dispensacionalismo en cambio, se cree que dichas profecías se aplican a los judíos y es por eso que considera que puede llegar el momento en que recuperen el dominio territorial de Palestina (Frame, 2014: 1090). Esta es la explicación teológica de por qué la creación del Estado de Israel fue un acontecimiento de dimensiones proféticas para muchos evangélicos, y también explica por qué surgen las iniciativas para apoyar a dicho Estado. Es aquí cuando surge lo que denominamos “israelcentrismo”. No se trata únicamente de apoyar al pueblo judío, sino que ahora el apoyo expande su alcance desde la comunidad étnico-religiosa hasta la unidad política Estado de Israel. Por ello, los protestantes que se adhieren a esta teología ven una suerte de hermandad entre Israel y Estados Unidos, como dos naciones destinadas a la colaboración, la una judía y la otra cristiana; los dos pueblos de Dios (Durbin, 2013).

Ahora bien, el cristianismo sionista en Estados Unidos se da en el marco de las ideas de la derecha cristiana evangélica, conformada por una compleja red de ministerios, *lobbies* y grupos misioneros (Diamond, 1989: 45) que empieza a gestarse a fines de los años 70 en torno a temas como el aborto, y convocando a sectores diversos como fundamentalistas y carismáticos. Una de las organizaciones más importantes que surge aquí es Moral Majority, dirigida por el pastor Jerry Falwell, y que reunió a todos quienes compartieran sus estándares, invitando a católicos, evangélicos y judíos, entre otros. Se ocupó de promover la separación entre Iglesia y Estado, una concepción tradicional de la familia, oponerse al tráfico de drogas, al aborto, la pornografía, entre otras causas y, desde luego, dio atención a Israel. Falwell sostenía:

*Nosotros respaldamos al Estado de Israel y al pueblo judío en todo lugar.* Es imposible separar al Estado de Israel de la familia judía internacional. Muchos miembros de Moral Majority, debido a sus convicciones teológicas, están comprometidos con el pueblo judío. Otros se afirman sobre los derechos civiles y humanos de todas las personas como premisa para respaldar al Estado de Israel. El respaldo a Israel es uno de los compromisos esenciales de Moral Majority. Ninguna influencia antisemita es permitida en Moral Majority inc (1987: 114).

En esta trayectoria evangélica es que años después surge una organización especializada en el apoyo a Israel como es la CUFI, mencionada en la introducción, la cual en el presente afirma ser

la organización más grande pro-Israel en los Estados Unidos, con más de 10 millones de miembros, Christians United for Israel es la más importante organización que educa y empodera a millones de americanos para hablar y actuar con una voz en defensa de Israel y del pueblo judío (cf. Mission, s.f.: web).

Con todo, el cristianismo sionista no ha sido recibido sin sospecha por algunos judíos que, ya desde Moral Majority, veían la posibilidad de que estas ideas tuviesen algún tipo de pretensión evangelizadora de fondo (Neuhaus, 1987: 14). En lo que toca a las razones teológicas para justificar el apoyo a Israel, el fundador de la CUFI, John Hagee (2006), señala cinco que suelen ser transversales en los discursos cristianos sionistas: 1. “Israel es la única nación creada por un soberano acto de Dios”; 2. “Los cristianos tienen una deuda de gratitud eterna con el pueblo judío por sus contribuciones, de lo cual de ahí nace la fe cristiana”; 3. “Jesús nunca negó su judaísmo”; 4. “Los cristianos deben apoyar a Israel porque atrae la bendición de Dios sobre ellos”; y 5. “Dios juzga a los gentiles por sus abusos hacia los judíos” (Hagee, 2006: 210-215). Ahora bien, Hagee también provee “razones seculares” para justificar su posición, como que la evidencia arqueológica indica que ese territorio perteneció efectivamente a Israel, y por tanto que hay un derecho histórico a esas tierras; que el territorio es clave para Oriente Medio en cuanto a desarrollo tecnológico y militar; que Israel es un aliado estratégico de EE. UU. y que es suelo de preocupación humanitaria debido a que se fundó a causa de persecuciones (Hagee, 2006: 215-217). De este modo, Hagee puede presentar su posición tanto en un terreno religioso como en uno secular. En este punto resulta de interés sugerir la pregunta de si acaso se está aquí en algún grado ante lo que Habermas (2011) denominó “traducción” de argumentos, en cuanto a que es posible que haya traducción, o que simplemente se trata de argumentos distintos para contextos distintos.

El apoyo a Israel de grupos de derecha cristiana como Moral Majority se ha desarrollado principalmente en el plano propagandístico (Diamond, 1989: 200). Aun así, hay ocasiones en que los cristianos sionistas han realizado algunas acciones de incidencia interior. Por ejemplo, cuando Israel realizó una incursión militar en la Franja de Gaza en el año 2002, el *lobby* pro-Israel se movilizó para que el presidente desistiera de retener a Israel, pese a las presiones internacionales. Esto se hizo movilizándolo más de 100.000 *mails*, llamadas y visitas (Haija, 2006: 90). También “han proporcionado apoyo financiero al movimiento de los colonos” y “han reforzado las actitudes de la línea dura tanto en Israel como en Estados Unidos” (Mearsheimer y Walt, 2007: 230). Así, aunque no tienen capacidad de proponer política exterior y tampoco tienen el poder económico de

otros grupos pro-Israel (Mearsheimer y Walt, 2007: 232ss.), cumplen un rol legitimador en cuanto a que no se podría acusar a sus acciones de estar fundadas en “intereses judíos”, sino en un gesto solidario. Esto mismo, consideramos, es lo que ocurre en el caso de Chile, guardando las proporciones.

#### **4. Cristianos sionistas chilenos: contexto y organizaciones**

##### **4.1. Aspectos de contexto**

Como ya se indicó, los cristianos sionistas son evangélicos y, en el caso chileno, quienes encabezan las iniciativas suelen ser del ámbito pentecostal. El pentecostalismo es un movimiento espiritualista global surgido al interior de diversas iglesias protestantes y que tuvo a Chile como uno de sus epicentros en 1909. En términos generales, pueden distinguirse dos tipos en Chile: el autóctono, de origen local; y el exógeno, es decir, iglesias pentecostales que vienen desde el extranjero (Fediakova, 2013b: 33). Mientras que el primero ha tendido a acentuar la diferencia entre iglesia y mundo, el segundo es más abierto a su relación. Esto será notorio en el cristianismo sionista chileno. Un tercer tipo que conviene señalar es el neopentecostalismo, corriente caracterizada por un énfasis en la teología de la sanidad, la prosperidad, la guerra contra demonios y el uso de los medios de comunicación con la producción de una “industria cultural cristiana” (Algranti, 2007: 114). Aunque es diverso el abordaje de este grupo a nivel regional, en el caso de Chile se trata principalmente de “células religiosas derivadas del pentecostalismo criollo” (Bahamondes y Marín, 2014: 185). Pese a sus diferencias, todos estos grupos pueden ser englobados bajo la categoría de “iglesias evangélicas pneumatocéntricas” en cuanto a que comparten el estar orientados por una fuerte creencia en la acción del Espíritu Santo (Bravo, 2020). En su historia, los grupos pentecostales chilenos en el ámbito público y político han oscilado entre distintas posturas (Lalive, 2009; Tenekes, 1985; Kamsteeg, 1998, entre otros), pero uno de los puntos decisivos fue la visibilidad que consiguieron en el régimen militar iniciado en 1973. Es en ese contexto que se crea el Servicio de Acción de Gracias, conocido como Te Deum evangélico, ceremonia de Estado que les otorgó una importante visibilidad, aunque eso no obstó para la existencia de grupos de oposición (Ossa, 1999; Lagos, 1988).

Con el retorno a la democracia, los grupos evangélicos han desarrollado otro tipo de aproximación a las cuestiones políticas, en cuanto a que este nuevo escenario exigió una adaptación. El pentecostalismo institucionalizado lo ha hecho de tres formas: primera, los intentos de construir un partido propio; segunda, utilizar a los partidos existentes; y, por último, colaboración con autoridades políticas a diversos niveles (Fediakova, 2013a: 54). De aquí, por ejemplo, el intento de formar el partido Alianza Nacional Cristiana en 1995 o la precandidatura presidencial del obispo Salvador Pino en 1999. Desde entonces se han observado diversas movilizaciones evangélicas hasta el presente. El año 2018 se articuló una “bancada evangélica” compuesta por tres congresistas del partido Renovación Nacional, electos el año anterior y cuyo tema principal fueron los asuntos usualmente llamados “valóricos”. Es en este contexto de postdictadura, caracterizado por la búsqueda de nuevas formas de relacionamiento con los asuntos públicos, que surgen las organizaciones cristianas sionistas. La tendencia pro Estado de Israel entre evangélicos chilenos puede rastrearse hasta los días de la discusión sobre la fundación de dicho Estado. En los estudios sobre política evangélica propiamente, en el año 2000 ya aparecen referencias académicas sobre esta tendencia pro-Israel, aunque por entonces todavía era algo remitido al ámbito “simbólico-doctrinal” (Fediakova, 2002). Lo que se ha visto desde entonces es cómo se ha querido pasar de esa dimensión simbólico-doctrinal a acciones públicas y políticas.

##### **4.2. Organizaciones pentecostales sionistas: descripción teórica y caracterización**

En términos teóricos, la revisión de las experiencias en Chile permite hacer la siguiente descripción. Existen dos modos de apoyo a Israel. Un modo de apoyo puede ser “acción política”, esto es, un trabajo de promoción de la agenda en cuanto a instituciones y entidades políticas. El otro modo puede ser la “acción pública”: actos simbólicos, manifestaciones, marchas, entre otros. A la vez, existen dos formas de creencia tras este apoyo. Una es la que denominamos “simple” porque interpreta el apoyo a Israel en un sentido puramente religioso o teológico, es decir, no recurre a la dimensión política; otra es la que denominamos “compleja” y que es de carácter teológico-político, en cuanto que es consciente del carácter político del apoyo que se brinda. Modo de apoyo y creencia tras apoyo pueden combinarse aleatoriamente dependiendo del caso. Esta categorización queda ejemplificada en el siguiente gráfico:

Las cuatro organizaciones que hemos seleccionado para nuestro estudio son Chile Cristiano, Javerim Yisrael, Ebenezer Operación Éxodo junto con la Marcha para Jesús, y la Unión Evangélica por los Valores Cristianos. En términos generales, exhiben y promueven la misma teología pública transnacional, aunque no sean actores transnacionales. La única que puede considerarse propiamente como actor de esa naturaleza es Operación Éxodo por la razón que se presentará luego. En los casos restantes, sus vínculos internacionales son más bien informales. Se hicieron alusiones a organizaciones como la CUFI, pero no a la Latino Coalition for Israel (LCI), que se hizo conocida en prensa por ser fundada por un pastor latino en EE. UU. y movilizar apoyo

a Israel en Latinoamérica (cf. Segnini y Cordero, 2019: web). En todos los casos quienes las encabezan suelen ser pastores de mediana edad que se desempeñan ministerialmente en sectores medios y medios bajos y entre ellos hay quienes poseen grados de formación académica.



Gráfico 1: Esquema de apoyos a Israel. Elaboración propia.

Si bien las organizaciones comparten un enfoque israelcéntrico, la postura que tienen frente a los judíos en Chile no es uniforme. Hay quienes, como en Chile Cristiano, no ven posibilidad de vínculo concreto con la comunidad judía por su inclinación a una perspectiva favorable a propuestas progresistas como el matrimonio homosexual, lo cual va contra las posturas conservadoras evangélicas; mientras que otros, como Javerim Yisrael, sí son abiertos a buscar un trabajo más cercano con la comunidad a pesar de estas diferencias. Desde luego, es esperable encontrar simbología pro-Israel como el uso de banderas. Por último, no está de más indicar que todas ellas son de carácter moralmente conservador, algo que se ha visto frecuentemente en sectores evangélicos latinoamericanos. Esto las coloca en mayor afinidad con sectores de derechas que mantienen esos idearios, y es por ello que, si se tuviese que hacer una comparación con el caso estadounidense, existen puntos de encuentro importantes no solo en lo que toca al apoyo a Israel, sino a una agenda conservadora entendida más ampliamente que incorpora otros temas como el matrimonio igualitario. De hecho, Rodolfo Torres afirma: “Yo diría que conmigo nació en Chile la derecha cristiana, según se entiende en la perspectiva norteamericana, la derecha religiosa” (R. Torres, comunicación personal, 12 de octubre de 2017). Aunque esta afirmación podría contrastarse con el hecho de que ha habido cristianos evangélicos chilenos de derecha en el pasado, se comprende que lo que él especifica es el carácter “norteamericano” de su propio ideario, también reflejado en su obra *Chile Cristiano* (Torres, 2011). A continuación, se ofrece un repaso general de las actividades que estas organizaciones han realizado a fin de comprender su alcance.

#### a. Chile Cristiano

Se considera a sí mismo el primer *think tank* evangélico chileno y busca generar instancias de divulgación (ONG, s.f.: 2) que se materializan en programas y actividades de desarrollo como la Editorial Chilena Cristiana, el sitio web [www.chilecristiano.cl](http://www.chilecristiano.cl), la Escuela de Gobierno Manuel Umaña Salinas, el programa de televisión *Coyuntura*, Lobby, el reconocimiento “Torre de la Fe” para quienes difunden ideas asociadas al *think tank*, la “Noche en Honor de Israel” y la celebración del tradicional “Día de Acción de Gracias” estadounidense. Chile Cristiano busca avanzar a la construcción de una sociedad cristiana que haga frente a las que describen como “tres ideologías anticristianas” que “pretenden adueñarse de la sociedad chilena, el progresismo, el bolivarianismo y el islamismo” (ONG, s.f.: 2). Dos actividades nos interesan en particular: el Lobby y la Noche en honor de Israel.

El fundador de Chile Cristiano, pastor de las Asambleas de Dios –pentecostalismo exógeno– en la zona de Viña del Mar y profesor de historia Rodolfo Torres realiza actividades de *lobby* inspirado fundamentalmente en el trabajo de la CUFI y además se diferencia de los pentecostales locales en cuanto que, “el valor del pentecostalismo norteamericano se podría resumir, para entenderlo en términos chilenos, en que la política es divina,

a diferencia de cómo se plantea en el pentecostalismo chileno, de que la política es diabólica” (R. Torres, comunicación personal, 12 de octubre de 2017). En el documento “Proyecto Educativo Institucional” se señala:

Las acciones más relevantes de la CUFI en Estados Unidos de América, que los obispos, pastores y líderes evangélicos chilenos deben imitar, apuntan a pedir al presidente de la República, a los diputados y a los senadores que apoyen a Israel. En el caso chileno, debemos pedir al presidente de la República y a la Cancillería que suscriba un Tratado de Libre Comercio con Israel (ONG, s.f.: 13).

Se indica, además, que esto ha de hacerse debido al hecho de que Israel es la única democracia de Oriente Medio que es un Estado de derecho, que tiene una economía desarrollada y que defiende al mundo civilizado del terrorismo. Así, argumentos no teológicos sino económicos y políticos son, entre otros, los usados para promover el apoyo. El *lobby* que se realiza ha sido básicamente hablar sobre estos temas con políticos de derechas (Unión Demócrata Independiente y Renovación Nacional), sobre todo del Congreso Nacional, según indica Torres (R. Torres, comunicación personal, 12 de octubre de 2017) y varios de los mencionados han hecho acercamientos anteriormente al mundo evangélico.

La segunda actividad es el evento Noche en Honor de Israel o “Night to Honor Israel”, según se la conoce originalmente. Se trata de una réplica chilena del evento homónimo en Estados Unidos, llevado a cabo por la CUFI, y su fin es celebrar la independencia de Israel, por lo cual suele realizarse cercano al 14 de mayo. Según el documento “Proyecto educativo institucional”:

Este movimiento evangélico norteamericano ya está en Chile, y son cientos los pastores que han acudido para celebrar una Noche en Honor de Israel, que desde el año 2008 organiza Chile Cristiano. Una Noche para Honrar a Israel es una noche de oración por Israel, y puede celebrarla una iglesia local o una confraternidad de iglesias (ONG, s.f.: 13).

El programa de esta actividad contempla orar por Israel, entonar el himno nacional chileno y el israelí, una homilía y una cena. Torres ha querido realizarlo en Chile, pero indica que su máxima asistencia estimada ha sido 120 personas. Además, Torres quiso contactar al departamento hispano de la CUFI para traer a su representante a Chile a una de las noches, pero señaló no contar con los recursos para financiar su viaje y “considerando que allá se reúnen miles en un templo digamos de distintas iglesias para celebrar, nosotros aquí íbamos a haber sesenta, ochenta personas. Nos dio cosa y no lo trajimos” (R. Torres, comunicación personal, 12 de octubre de 2017). Además, no hay que olvidar la promoción de apoyo simbólico, pues las iglesias evangélicas chilenas pueden colocar “la bandera de Israel en un lugar destacado al interior del templo y en la oficina del pastor, como ya lo hacen muchas congregaciones en el país” (ONG, s.f.: 13). Por último, Torres ha buscado acercamiento a espacios políticos evangélicos para transmitir sus ideas, como ocurrió con el partido evangélico en formación Unidos en la Fe, encabezado por el músico y pastor neopentecostal Danny Molina, de la Iglesia Generación de Adoradores. Se trata de un partido que en el año 2017 apoyó a una serie de candidatos presidenciales de derechas.

## b. Javerim Yisrael

Javerim Yisrael (Amigos de Israel) es una ONG que opera en distintas partes de Chile. En 2017, de acuerdo con el director de la época, Cristian Arévalo, licenciado en derecho y pastor de la Iglesia Bíblica Cristiana –pentecostalismo endógeno–, tenía presencia en ciudades como Copiapó, La Serena, Valparaíso, Santiago, Rancagua, Talca, Osorno, Puerto Montt, Punta Arenas, y en países como Argentina y en Brasil (C. L. Arévalo, comunicación personal, 21 de octubre de 2017). La ONG difunde sus ideas a través de sitios de internet y redes sociales como Facebook, Youtube y Blogspot. A diferencia de Chile Cristiano, en Javerim Yisrael no encontramos *lobby* ni ceremonias de apoyo. Su trabajo podría calificarse como intraeclesial. En todo caso, mantienen relación con la embajada de Israel (cf. ONG Javerim Yisrael, 2018: web). Arévalo indica que cuenta con el apoyo del Consejo Chileno Israelí, y afirma parte de su apoyo en el hecho de que el primer ministro de aquel entonces, Benjamín Netanyahu, dijo “no tenemos mejor amigo que los cristianos evangélicos” (C. L. Arévalo, comunicación personal, 21 de octubre de 2017). En efecto, el primer ministro señaló aquello en julio de 2017 (cf. Shimoni, 2017: web), y es posible encontrar rastros de esta misma posición en el discurso de Netanyahu ya en 1998 (cf. Weber, 1998: web). La ONG, entonces, estaría asintiendo a lo que puede entenderse como una invitación de parte del ministro a los evangélicos a nivel global. Las principales actividades de esta ONG son conferencias de divulgación al interior de iglesias y eventos conjuntos con la comunidad judía.

Las conferencias de divulgación tratan fundamentalmente el tema del Israel bíblico y el Israel moderno. Se entiende como una labor educativa que tiene por fin “acercar el mundo cristiano evangélico al Estado de Israel, para establecer lazos de amistad” (C. L. Arévalo, comunicación personal, 21 de octubre de 2017) explicando las raíces judías de la propia fe y derribando mitos tanto sobre el judaísmo como sobre Israel. Concretamente, se busca mitigar antisemitismos culturales, como por ejemplo que “los sionistas son judíos satánicos que hacen ceremonias luciferinas, que toman sangre de bebé” o “que el Estado de Israel es un usurpador, que los



judíos son dueños de los bancos y manejan la economía del mundo” (C. L. Arévalo, comunicación personal, 21 de octubre de 2017). Esta opinión contrasta con la asunción convencional de que, en el campo evangélico y especialmente pentecostal, hay un respeto o amor hacia Israel. En esta dirección, Arévalo aporta una distinción según la cual “hay un amor, pero al Israel bíblico, pero no así al Israel moderno” (C. L. Arévalo, comunicación personal, 21 de octubre de 2017). El paso educativo consistiría en vincular el amor por el Israel bíblico con el Israel moderno, el del Estado de Israel.

A diferencia de Chile Cristiano, Javerim Yisrael “busca establecer lazos de amistad con la comunidad judía y el Estado de Israel” (C. L. Arévalo, comunicación personal, 21 de octubre de 2017). Por ello ha habido eventos conjuntos de tipo religioso como, por ejemplo, un Te Deum evangélico por la paz de Israel, realizado en la Iglesia Metodista Pentecostal de Talca en el año 2017. Este Te Deum, registrado en el sitio judío Anajnu (cf. Talca, 2017: web), además contó con la participación de Pastores Amigos de Israel, y las organizaciones judías Consejo Chileno Israelí y Keren Kayemet Leisrael Chile. Según se consigna, es la cuarta ocasión en que este evento se realiza. Se trata de un servicio de acción de gracias orientado a orar por Israel.

Pese a que la organización no realiza acciones políticas, Arévalo indica que “el Estado de Chile también debiese ser pro-Israel. (...) limitando o censurando los boicots que se promueven de estas federaciones palestinas que hablan en contra de Israel” (C. L. Arévalo, comunicación personal, 21 de octubre de 2017), actos considerados por él como antisemitismo social. Es claro que uno de los temas de interés de la organización es justamente mitigar el antisemitismo, sobre todo al interior de las iglesias.

Con el cambio de dirección de la ONG, a cargo de Felipe Martínez, laico perteneciente a la tradición del metodismo pentecostal –endógeno–, se ha dado un giro con un énfasis más público. Por ejemplo, en mayo del año 2019 hubo una exposición de imágenes sobre la ocupación de Palestina en la Plaza de Armas de la comuna de Santiago. Ante ello, el día 27 de ese mes, se remitió una carta pública al alcalde señalando que la exposición “carece de toda veracidad en cuanto a los hechos y realidad actual que enfrenta el Estado de Israel y el pueblo árabe-palestino” (cf. Martínez, 2019: web) y solicitando que se censure este tipo de presentaciones por su desinformación y generación de prejuicio. Otro ejemplo de este giro es que, al asumir Joe Biden la presidencia de Estados Unidos, la ONG emitió una carta a la embajada de ese país en Chile dirigiéndose al mandatario, con el fin de expresar algunas preocupaciones respecto a que en su Administración la embajada estadounidense en Jerusalén cumpliría funciones simultáneamente como embajada para Gaza y Cisjordania (cf. Martínez, 2021: web). Estos gestos de interacción más intensa con la institucionalidad política dan cuenta de un cambio de enfoque.

### c. Ebenezer Operación Éxodo y la Marcha para Jesús

Ebenezer Operación Éxodo es una ONG internacional fundada en 1991 por evangélicos principalmente europeos y estadounidenses con sede central en Inglaterra. Su fin es financiar el viaje de judíos de distintas partes del mundo a Israel mediante un fondo internacional creado a partir de donaciones. Parte de la teología que los orienta es la creencia en que la vuelta de los judíos a su tierra es señal del cumplimiento de la profecía bíblica del retorno del Mesías. Su trasfondo fue un grupo de oración y educación que, en palabras del fundador, Gustav Scheller, “tuvo por objetivo traer a la atención de la Iglesia la difícil situación de los judíos soviéticos” (Scheller, 2013:7), que eran perseguidos en Europa del Este. Al año 2007, esta organización señala haber financiado el retorno de aproximadamente 120.000 judíos a Israel (Scheller, 2013:8). Al año 2013 opera en 46 países del mundo (Scheller, 2013: 18) y en Latinoamérica se registran oficinas establecidas en seis países de la región: México, Argentina, Paraguay, Colombia, Guatemala y Brasil (Scheller, 2013: 198).

La oficina de Ebenezer Operación Éxodo en Chile se inauguró en noviembre del año 2017 (*Qué es Ebenezer*, 2018) bajo la dirección de Juan Carlos Reyes, pastor de una iglesia evangélica independiente de corte neopentecostal llamada “Cristo Extrema Adrenalina” y quien además es presidente de la Marcha Por Jesús. Este hecho es particularmente importante porque la Marcha Por Jesús, un evento multitudinario, ha sido un espacio importante para visibilizar el apoyo evangélico a Israel mediante el uso de símbolos como la bandera. La Marcha también tiene su origen en Inglaterra y fue realizada por primera vez en Londres en 1987 (Reyes, 2017). En el caso de Chile, la primera se realizó el año 1994 en Santiago y se ha mantenido con cierta intermitencia hasta el presente. El contexto en que se realiza es la semana del día 31 de octubre, fecha que en Chile fue declarada el año 2008 como el Día Nacional de las Iglesias Evangélicas y Protestantes. Aunque su énfasis principal no es apoyar a Israel, la razón por la cual es un espacio tan abierto a esto es la siguiente:

“también hacemos coordinación entre los simpatizantes hacia el pueblo de Israel en el mundo evangélico. Por eso es que en el caso de Operación Éxodo Chile el pastor presidente es el pastor Juan Carlos Reyes y, a su vez, el pastor Juan Carlos es el presidente de Marcha para Jesús. (...) Y por eso es que en la Marcha para Jesús se ven cuerdas y cuerdas con banderas de Israel también.” (H. Fuentes, comunicación personal, 28 de marzo de 2018)

En otros términos, quien coordina ambas actividades, es la misma persona. Por eso se observa el vínculo tan estrecho entre ambas. La presencia de apoyo a Israel en la Marcha ha tenido respuestas mediáticas de relativo interés. Por ejemplo, en el año 2015 fue descrita por el medio Enlace Judío México como “especial para los que

profesan la fe y el credo [evangélico] saliendo de todas partes de Chile a levantar la voz en defensa de Israel y llevando en sus manos la bandera de Chile e Israel” (cf. Schnessel, 2015: web). Otro ejemplo ocurre en el año 2016, cuando un medio chileno indicó que el empresario chileno judío Leonardo Farkas donó 2000 banderas de Israel (cf. Cooperativa, 2016: web) para la Marcha. Un último ejemplo es que la revista judía *Shalom Alem* dedicó una reseña a la Marcha del año 2017, colocando una fotografía en la que se aprecia un considerable número de personas portando la bandera de Israel (Marcha por Jesús, 2018). La Marcha, entonces, ha sido un medio eficaz para dar a conocer el apoyo público evangélico a Israel, y es evidente que estos gestos no han sido espontáneos, sino que son facilitados estratégicamente gracias a la coordinación que ejerce el pastor encargado de ambas actividades. Respecto a si Ebenezer Operación Éxodo en Chile brinda apoyo económico a judíos, no fue posible acceder a información clara.

#### **d. Unión Evangélica por los Valores Cristianos (UNEVAC)**

UNEVAC es una organización que agrupa pastores y según su presidente, el licenciado en derecho, profesor de historia y pastor pentecostal de la Iglesia Cristiana Betel –pentecostalismo endógeno– José Lema, reúne “más de cien ministerios. Digo ministerios porque cada ministerio puede tener dos o más iglesias o congregaciones a lo largo del país” (J. Lema, comunicación personal, 3 de noviembre de 2017). La organización se caracteriza por realizar lo que denomina “resistencia moral” en torno a proyectos de ley relacionados con la “ideología de género”, es decir, proyectos relacionados con Acuerdo de Unión Civil, Matrimonio Igualitario, Aborto, entre otros (Aránguiz, 2015). Ahora bien, estos énfasis no obstan para que la organización también haya realizado algunas acciones públicas de apoyo a Israel, en el entendido de que “Israel es el reloj profético de Dios” (J. Lema, comunicación personal, 3 de noviembre de 2017). Al igual que otras organizaciones ya vistas, UNEVAC también promueve el uso de objetos y símbolos de Israel. Lema indica que:

Quizás lo más evidente es que en cada actividad que hacemos, en las marchas, en todo eso, siempre hay muchas banderas israelíes, mucha bandera de Israel, por eso mismo nos acusan de un montón de cosas, de sionistas (...). La adhesión va más por esa ligazón, por el tronco común, por los eventos, por el presente y más bien futuro, que va a marcar no solo al planeta, sino que a la Iglesia (J. Lema, comunicación personal, 3 de noviembre de 2017).

Puede observarse claramente el lugar profético que se le asigna a Israel. Esa razón motiva actividades como la oración por Israel. A nivel intraeclesial, Lema indica que se está orando por “la paz de Jerusalén y, a la vez, estar llamando a la Iglesia, a los hermanos, a los pastores, a los ministerios, los cuales conformamos, a estar siempre alerta de lo que sucede” (J. Lema, comunicación personal, 3 de noviembre de 2017). Esto no obsta para que la oración también se haga de manera pública, extraeclesial, pese a que no sea frecuente. Así, por ejemplo, el año 2011 UNEVAC realizó la actividad pública Clamor y Oración por Israel (cf. Clamor y oración, s.f.: web) en la Plaza de Armas de Santiago, en el marco de una negociación en que Palestina buscaba su reconocimiento como Estado ante la asamblea general de Naciones Unidas (UN bid for Palestine statehood, 2011: web). Como se observa, en el caso de UNEVAC, el apoyo a Israel existe y se expresa públicamente, al igual que en las otras organizaciones, pero ocurre más bien de manera coyuntural y no se trata de un trabajo permanente en esa dirección.

### **5. Reflexiones finales**

El cristianismo sionista ha sido una postura incorporada dentro del marco más amplio de la derecha cristiana estadounidense, y por distintos caminos ha podido llegar a Latinoamérica y a Chile. Aunque en Estados Unidos se considera un gigante dormido que despertó, no puede decirse lo mismo para el caso chileno pues, si se los compara, su incidencia es considerablemente menor. Con todo, no debe desconocerse el potencial de aumento en incidencia que estas organizaciones podrían tener si se articularan entre ellas y con grupos políticos evangélicos. Si los cristianos sionistas son un gigante dormido, también en Latinoamérica, es algo que está aún por verse. Las organizaciones chilenas que exhiben y promueven el apoyo al Estado de Israel son lideradas por actores de origen pentecostal y también algunos de orientación neopentecostal. En todo caso, sin desconocer esta variedad ni el hecho de que es posible encontrar evangélicos pro-Israel en otras denominaciones, lo cierto es que quienes han encabezado acciones públicas y políticas de este tipo han sido del amplio mundo de las iglesias evangélicas pneumatocéntricas. Aunque hay una coincidencia general en términos de ideario respecto a Israel, estas organizaciones no se ven mayormente articuladas entre ellas. Además, el alcance de sus acciones, ya sean políticas o públicas, es principalmente simbólico o propagandístico. No se observa una fuerza movilizadora que tenga efectos de presión más notorios como se ha dado en ciertas ocasiones en Estados Unidos. Aunque estos grupos no son actores transnacionales, sí siguen una teología pública transnacional que además está presente en otros países de la región. De aquí que se vuelva necesario en el futuro examinar cómo se desarrollan estos actores a nivel latinoamericano, y si acaso están desarrollando redes entre ellos o con organizaciones semejantes en Estados Unidos. Los grupos evangélicos, tal como otros grupos religiosos, son

capaces de organizarse transnacionalmente y, por ello, no sería inesperado ver que esto pudiese llegar a ocurrir específicamente con el sector cristiano sionista en un futuro, y que lograsen coordinar algún tipo de actividad. Como fuere, la profundización en casos como estos, permite comprender de manera más específica el modo en que sectores evangélicos están desarrollando su relación con el ámbito público en la región y la circulación transnacional de ideas.

## 6. Bibliografía

- Algranti, J. (2007): “Globalización religiosa y reencantamiento del mundo. La afinidad electiva entre el capitalismo y el universo pentecostal”, en P. Aronson, ed., *Notas para el estudio de la globalización*, Buenos Aires, Biblos, pp. 107-134.
- Anderson, B. (1993): *Comunidades imaginadas*, México D.F., FCE.
- Aránguiz, L. (2015): “Dictadura homosexual y resistencia moral: ¿Hacia un nuevo pentecostalismo político en Chile?”, en L. Bahamondes y N. Marín, eds., *Religión y Espacio Público. Perspectivas y Debates*, Santiago, Grann Editores, pp. 91–117.
- Bahamondes, L. y N. Marín (2014): “Neopentecostalismos en Chile: transformación y resignificación del pentecostalismo criollo”, en L. Bahamondes, ed., *Transformaciones y alternativas religiosas en América Latina*, Santiago, CISOC y CEJ, pp. 175-191.
- Bastian, J. P. (2011[1997]): *La mutación religiosa de América Latina*, México D.F., FCE.
- Berger, P. (1999a): *El dosel sagrado*, Barcelona, Kairós.
- Berger, P. (1999b): “The Desecularization of the World: A Global Overview”, en P. Berger, ed., *The Desecularization of the World*, Grand Rapids, Eerdmans Publishing Co, pp. 1-18.
- Bravo, F. (2020): *Fe en tránsito. Evangélicos chilenos en los tiempos de la desinstitucionalización*, Concepción, CEEP Ediciones.
- Carpeneo, M. (2021): “Christian Zionist religiousscapes in Brazil: Understanding Judaizing practices and Zionist inclinations in Brazilian Charismatic Evangelicalism”, *Social Compass*, 68(2): pp. 204-217.
- Casanova, J. (1994): *Public Religions in the Modern World*, Chicago, The University of Chicago Press.
- “Clamor y oración por Israel en Chile”, (s.f.): en *Anajnu*, recuperado de: <http://www.anajnu.cl/clamoryoracionporisrael.htm> [Consulta: sin fecha]
- Cooperativa (2016): “Farkas regaló dos mil banderas para la marcha de los evangélicos”, en *Cooperativa*, recuperado de: <https://www.cooperativa.cl/noticias/pais/manifestaciones/farkas-regalo-dos-mil-banderas-para-la-marcha-de-los-evangelicos/2016-11-03/154957.html> [Consulta: 18 de agosto de 2021]
- Dark, K.R., (2000): “Large-Scale Religious Change and World Politics”, en K. R. Dark, ed., *Religion and international relations*, London, McMillan Press, pp. 50-82.
- Davie, G. (2011): *Sociología de la religión*, Madrid, Akal.
- Diamond, S., (1989): *Spiritual Warfare: The Politics of the Christian Right*, Boston, South End Press.
- Durbin, S., (2013): “‘I am an Israeli’: Christian Zionism as American Redemption”, *Culture and Religion*, Vol. 14 N°3, pp. 324-347. Disponible en: [https://www.academia.edu/2496134/\\_I\\_am\\_an\\_Israeli\\_Christian\\_Zionism\\_as\\_American\\_Redemption\\_Culture\\_and\\_Religion\\_14\\_no\\_3\\_2013\\_324-347](https://www.academia.edu/2496134/_I_am_an_Israeli_Christian_Zionism_as_American_Redemption_Culture_and_Religion_14_no_3_2013_324-347)
- Durbin, S. (2014): “Mediating the Past through the Present and the Present through the Past: The Symbiotic Relationship of American Christian Zionists’ Outsider and Insider Enemies”, *Political Theology*, Vol. 15 N°2, pp. 110-131.
- Falwell, J. (1987): “An agenda for the 1980s”, en R. Neuhaus y M. Cromartie, eds., *Piety and Politics*, Washington, Ethics and Public Policy Center, pp. 109-123.
- Fediakova, E. (2013a [2004]): “Somos parte de esta sociedad: Evangélicos y política en el Chile post autoritario”, en *Saliendo del refugio de las masas*, Concepción, CEEP, pp. 41-79.
- Fediakova, E. (2013b [2004]): “Protestantismo ‘endógeno’ y protestantismo ‘misionero’: Nuevas tendencias religiosas en Chile entre 1970 y 2000”, en *Saliendo del refugio de las masas*, Concepción, CEEP, pp. 17-40.
- Fediakova, E. (2002): “Separatismo o participación: Evangélicos chilenos frente a la política”, *Revista de Ciencia Política*, Vol. XXII, N° 2, pp. 32-45.
- Ferrara, P. (2013): “Religion and democracy: international, transnational and global issues”, *European Political Science*, N° 12, pp. 163-170.
- Frame, J. (2013): *Systematic theology*, New Jersey, P&R.
- Girard, W. (2014): “Christian Zionism at Jerusalén Church in Copán Ruinas, Honduras, an ‘Out-of-the-Way’ Place”, en G. Gunner y R. Smith, eds., *Comprehending Christian Zionism*, Minneapolis, Augsburg Fortress Press, pp. 125-135.
- Habermas, J. (2011): “Lo político: El sentido racional de una cuestionable herencia de la teología política”, en E. Mendieta y J. Vanantwerpen, eds., *El poder de la religión en la esfera pública*. Madrid, Trotta, pp. 23-38.
- Hagee, J. (2006): *Cuenta regresiva a Jerusalén*, Florida, Casa Creación.
- Haija, R. (2006): “The Armageddon Lobby: Dispensationalist Christian Zionism and the Shaping of US Policy Towards Israel-Palestine”, *Holy Land Studies*, Vol. 5 N°1, pp. 79-95. Disponible en: <https://muse.jhu.edu/article/199773> [Consulta: 10 de agosto de 2016]
- Harris, H. (2000): “Theological reflections on Religious Resurgence and International Stability: A Look at Protestant Evangelicalism”, en K. R. Dark, ed., *Religion and international relations*, London, McMillan Press, pp. 25-49.
- Jung, M. (2016): “The Impact of Pietism on Culture and Society in Germany”, en P. Ingesman, ed., *Religion as an Agent of Change*, Leiden, Brill.
- Kamsteeg, F. (1998): *Prophetic Pentecostalism in Chile*, Maryland, The Scarecrow Press.
- Krippendorff, K. (1990): *Metodología de análisis de contenido*, Barcelona, Paidós.
- Lagos, H. (1988): *Crisis de la esperanza: religión y autoritarismo en Chile*, Santiago, Presor-Lar.
- Lalive, C. (2009 [1968]): *El refugio de las masas*, Concepción, CEEP.

- Lindhardt, M. (2012): "Pentecostalism and politics in neoliberal Chile", *Iberoamericana. Nordic Journal of Latin American and Caribbean Studies*, Vol. 42: 1-2, pp. 59-83.
- Martínez, F. (2019): "Nuestra carta para el alcalde de Santiago", en *Javerim Yisrael*, recuperado de: <https://javerimyisrael.org/comunicados-oficiales/> [Consulta: 18 de agosto de 2021]
- Martínez, F. (2021): "Carta para Joe Biden", en *Javerim Yisrael*, recuperado de: <https://javerimyisrael.org/comunicados-oficiales/> [Consulta: 10 de marzo de 2022]
- Mearsheimer, J., y S. Walt (2007): *El lobby israelí y la política exterior de Estados Unidos*, Madrid, Taurus.
- Mission, (s.f.): en *Christians United for Israel*, recuperado de: <https://cufi.org/about/mission/>. [Consulta: 26 de julio de 2021]
- Mitrani, M. (2013): "Global Civil Society and International Society: Compete or Complete?", *Alternatives: Global, Local, Political*, Vol. 38, N°2, May, pp. 172-188.
- Neuhaus, R. (1987): "What the fundamentalists want", en *Piety and Politics*, Eds. Neuhaus, R. y Cromartie, M., Washington, Ethics and Public Policy Center, pp. 3-18.
- "ONG Chile Cristiano", (s.f.): en *Proyecto educativo institucional*, Chile Cristiano, recuperado de: <http://chilecristiano.cl/pdf/proyechochile.pdf> [Consulta: 18 de agosto de 2021]
- "ONG Javerim Yisrael se reúne con autoridades de la Embajada de Israel", (2018): en *Anajnu*, recuperado de: <http://www.anajnu.cl/2018/articulos/456/ong-javerim.html> [Consulta: sin fecha]
- Ossa, M. (1999): *Iglesias evangélicas y derechos humanos en tiempos de dictadura*, Santiago, Fundación Konrad Adenauer.
- Pérez Guadalupe, J. (2017): *Entre Dios y el César. El impacto político de los evangélicos en el Perú y América Latina*, Lima, Konrad Adenauer Stiftung e Instituto de Estudios Social Cristianos.
- "Qué es Ebenezer", (2018): en *Shalom Alejem*, edición N° 3, Enero, pp. 18-19.
- Reyes, J. (2017): "Marcha para Jesús", en D. Contreras, ed., *El libro de los 500 años*, Santiago, Sociedad Bíblica Chilena, pp. 165-168.
- Reyes, V. (2018): "Evangélicos están aumentando su peso político en América Latina, relegando a la influencia católica", en *Bio Bio Chile*, recuperado de: <https://www.biobiochile.cl/noticias/internacional/america-latina/2018/10/06/evangelicos-estan-aumentando-su-peso-politico-en-america-latina-relegando-a-la-influencia-catolica.shtml> [Consulta: 18 de agosto de 2021]
- Risse-Kappen, T. (1995): "Bringing transnational relations back in: introduction", en T. Risse-Kappen, ed., *Bringing Transnational Relations Back In*, Cambridge, Cambridge University Press, pp. 3-33.
- Roy, O. (2010): *La santa ignorancia*, Barcelona, Ediciones Península.
- Sánchez de Puerta, F. (2006): "Los tipos ideales en la práctica: significados, construcciones, aplicaciones", *Empiria. Revista de metodología de ciencias sociales*, Vol. 11, pp. 11-32.
- Sandal, N. (2012): "The clash of public theologies? Rethinking the concept of religion in Global Politics", *Alternatives: Global, Local, Political*, Vol. 37, N°1, pp. 66-83.
- Scheller, G. (2013): *Operación éxodo*, Monterrey, EdiRey Impresiones.
- Schnessel, S. (2015): "En el Día Nacional de Evangélicos y Protestantes de Chile, este año la concentración fue un clamor en defensa de Israel", en *Enlace Judío*, recuperado de: <https://www.enlacejudio.com/2015/11/01/evangelicos-y-protestantes-de-chile-levantan-clamor-en-defensa-de-israel-en-todo-el-pais/> [Consulta: 18 de agosto de 2021]
- Segnini, G. y M. Cordero (2019): Líderes evangélicos amparados por la Casa Blanca exportan agenda fundamentalista a América Latina, en *CIPER Chile*, recuperado de: <https://ciperchile.cl/2019/08/13/lideres-evangelicos-amparados-por-la-casa-blanca-exportan-agenda-fundamentalista-a-america-latina/> [Consulta: 10 de marzo de 2022]
- Shani, G. (2009): "Transnational religious actors and international relations", en J. Haynes, ed., *Routledge Handbook of Religion and Politics*, Oxon, Routledge, pp. 308-322.
- Shimoni, R. (2017): "Netanyahu: Evangelical Christians are Israel's best friends", en *Times of Israel*, recuperado de: <https://www.timesofisrael.com/netanyahu-evangelical-christians-are-israels-best-friends/> [Consulta: 18 de agosto de 2021]
- Smith, R. O., (2013): *More Desired than Our Own Salvation: The Roots of Christian Zionism*, Nueva York, Oxford.
- "Talca: Servicio de Acción de Gracias y Tedeum Evangélico por la paz en Israel", (2017): En *Anajnu*, recuperado de: <http://www.anajnu.cl/2017/articulos/433/talca.html> [Consulta: sin fecha]
- Taylor, S. J. y R. Bogdan (1994): *Introducción a los métodos cualitativos de investigación*, Barcelona, Paidós.
- Tennekes, H. (1985): *El movimiento Pentecostal en la sociedad chilena*, Iquique, CIREN.
- Thomas, S. (2000): "Religion and international conflict", en K. R. Dark, ed., *Religion and international relations*, London, McMillan Press, pp. 1-23.
- Torres, R. (2011): *Chile Cristiano: en la historia, en la profecía y en la contingencia*, Valparaíso, Editorial Alba S.A.
- "UN bid for Palestine statehood", (2011): En *The Guardian*, recuperado de: <https://www.theguardian.com/world/blog/2011/sep/19/palestinian-statehood-united-nations> [Consulta: 18 de agosto de 2021]
- Weber, T. (1998): "How Evangelicals Became Israel's Best Friend", en *Christianity Today*, 5 de octubre, recuperado de: <https://www.christianitytoday.com/ct/1998/october5/8tb038.html> [Consulta: 18 de agosto de 2021]