

La *Wissenschaftslehre* y su relación con la fenomenología. Reflexiones husserlianas en torno al fundamento de las ciencias

Luis Niel

CONICET / Universidad Nacional del Litoral (Argentina)  

<https://dx.doi.org/10.5209/ashf.97853>

Recibido: 11/09/2024 • Aceptado: 3/04/2025

ES Resumen: El artículo aborda la relación entre la *Wissenschaftslehre* (lógica pura, mathesis universalis) y la fenomenología. Primero, se analiza el sentido y alcance del proyecto husserliano de la doctrina de la ciencia en tanto estudio sobre las condiciones lógicas que debe cumplir toda teoría para ser considerada como tal, que se enmarca en la correlación entre la interconexión de verdades objetivas y la interconexión de las cosas. Segundo, se examina por qué el tratamiento de los conceptos fundamentales (y de las combinaciones proposicionales, las leyes generales y la doctrina de la multiplicidad) conduce a la pregunta por el origen fenomenológico, es decir, al estudio de las realizaciones subjetivas de la conciencia. Por un lado, se argumentará que la *Wissenschaftslehre* y la fenomenología son dos proyectos diferentes con cierta autonomía, pero que guardan una relación de complementariedad. Por otro lado, se explicará por qué, aun cuando la *Wissenschaftslehre* y las ciencias pueden funcionar como saberes objetivos, sólo la fenomenología le permite salir de la ingenuidad del 'en sí' ideal al explicitar el sentido dado por la conciencia intencional.

Palabras claves: Conceptos fundamentales / Fenomenología / Ingenuidad / Origen fenomenológico / *Wissenschaftslehre*.

ENG The *Wissenschaftslehre* and its Relation to Phenomenology. Husserlian Reflections on the Foundations of Sciences

Abstract: The article addresses the relation between the *Wissenschaftslehre* (pure logic, mathesis universalis) and phenomenology. First, I will analyze the meaning and scope of the Husserlian project of a doctrine of science as the study of the logical conditions which every theory must fulfil for being considered as such, which is framed on the correlation between the interconnexion of objective truths and the interconnexion of things. Second, I will examine why the account of fundamental concepts (and propositional combinations, general laws, and the theory of manifolds) leads to the question about the phenomenological origin, i.e., to the inquiry about the subjective performances of consciousness. On the one hand, I will argue that the *Wissenschaftslehre* and phenomenology are two different projects with some autonomy, but they are both related in a complementary sense. On the other hand, I will explain why, even when the *Wissenschaftslehre* and sciences may work as an objective knowledge, only phenomenology enables to overcome the naivety of the ideal 'in itself' by making explicit the sense given by intentional consciousness.

Keywords: Fundamental Concepts / Naivety / Phenomenological Origin / Phenomenology / *Wissenschaftslehre*.

Sumario: 1. El proyecto de la *Wissenschaftslehre*. 1.1. La correlación entre la verdad en sí y las cosas. 1.2. La derivabilidad de verdades a partir de leyes básicas. 1.3. Los temas de la lógica pura: conceptos primitivos y proposiciones, leyes y teorías, doctrina de la multiplicidad. 1.4. Las posibilidades de la *Mannigfaltigkeitslehre*. 2. De la *Wissenschaftslehre* a la teoría del conocimiento (fenomenología). 2.1. La teoría del conocimiento (o fenomenología) como complemento de la *Wissenschaftslehre*. 2.2. La fenomenología trascendental: epoché de la *Wissenschaftslehre* (y de su ingenuidad). 2.3. *Wissenschaftslehre* y fenomenología en el marco de un sistema filosófico. Referencias.

Cómo citar: Niel, L. (2025). La *Wissenschaftslehre* y su relación con la fenomenología. Reflexiones husserlianas en torno al fundamento de las ciencias. *Anales del Seminario de Historia de la Filosofía*, 42(3), 537-549. <https://dx.doi.org/10.5209/ashf.97853>

Fuentes de financiación: Consejo Nacional de Investigaciones Científicas y Técnicas, Argentina

Mein Weg zur Phänomenologie war durch die mathesis universalis wesentlich bestimmt (Hua V, 57)

Las investigaciones actuales en fenomenología suelen centrarse en temas relacionados con la afectividad, pasividad y cuestiones afines. Dejando de lado excepciones, el 'otro Husserl' relegó la investigación fenomenológica sobre las ciencias a ser, en algún sentido, una suerte de resabio de 'modernidad', de mera 'teoría del conocimiento' en un sentido negativo. Sobre la base de una lectura heideggeriana, nos dice Hubert Dreyfus que la fenomenología de Husserl pertenece al paradigma de la tradición epistemológica, de la filosofía como saber puramente teórico, que marca la reflexión filosófica de Platón a Husserl.¹ Interpretaciones como ésta nos impiden ver el sentido y valor original de la filosofía de Husserl a la que concebía en términos de ciencia rigurosa. Por supuesto, 'ciencia' debe entenderse en un sentido amplio que va más allá de las ciencias particulares y que nos remite al ideal clásico de ciencia. Se trata incluso de un concepto que define el proyecto filosófico de Husserl: la filosofía es una ciencia universal a partir de una autojustificación radical que articula y fundamenta las ciencias particulares.²

Tras su proyecto sobre filosofía de la aritmética de 1891, las *Logische Untersuchungen* [en adelante LU] de Husserl dan un paso más ambicioso que consiste en fundar las ciencias a partir de una doctrina de la ciencia (*Wissenschaftslehre*) [en adelante WL], que se funda a su vez en una ciencia primera llamada fenomenología (en la primera edición de 1900/01, denominada, por lo general, psicología descriptiva). Éste será el eje del proyecto filosófico de Husserl hasta su última publicación, la *Krisis* de 1936, obra en la que no se pone en duda la cientificidad ni el progreso de las ciencias, sino que plantea que éstas tienen una crisis de sentido que sólo puede ser superada por la fenomenología³, idea que, in statu nascendi, está ya presente en las LU.⁴ El mentado proyecto de fundación lógica de las ciencias se hace explícito y público por primera vez en los "Prolegómenos para la lógica pura", primer volumen de las LU, texto que, más allá de la conocida refutación del psicologismo, contiene una importante parte propositiva en la que el estudio se centra en el proyecto de una WL, lógica

pura o *mathesis universalis*⁵, cuya función es explicitar las condiciones lógico-formales de las teorías y, a través de éstas, de las ciencias. Es en especial en el § 67 de los Prolegómenos donde la fenomenología aparece como una tarea necesaria que va más allá de la mera lógica pura, en la medida en que los conceptos ideales de la WL demandan una investigación sobre el origen lógico (según la primera edición de las LU) o fenomenológico (segunda edición), en donde 'origen', evidentemente, no debe entenderse en sentido psicológico, pues implicaría ipso facto caer en el psicologismo refutado en los capítulos anteriores. Dicha indagación sobre el 'origen' es el hilo conductor que va del proyecto de la WL a la fenomenología; como nos señala el epígrafe de arriba, la WL o *mathesis universalis* es un camino que lleva hacia la fenomenología.

La investigación se centra en la relación, dependencia, diferencia, etc., entre la WL y la fenomenología, así como en el sentido y finalidad que tiene cada una de estas disciplinas en su complementariedad. Se podría decir que el eje de la (compleja) relación entre una y otra se hace explícito en un conocido pasaje del Prólogo de la primera edición de 1900 de las LU, que sostiene que, fruto de las oscilaciones de la lógica de su tiempo, se presentó la necesidad de llevar adelante "reflexiones críticas generales sobre la esencia de la lógica y principalmente sobre la relación entre la subjetividad del conocer y la objetividad del contenido del conocimiento".⁶ La idea central es que deben estudiarse la teoría de la ciencia (polo objetivo) y la fenomenología (polo subjetivo, evidentemente, no en sentido psicológico) en términos correlativos, y que la reducción a cualquiera de éstos (i.e., el subjetivismo o el objetivismo) desfigura la esencia del conocimiento. La WL es el estudio de las condiciones formales de las teorías científicas y, eo ipso, de las ciencias. Esta reflexión filosófica sobre la lógica pura que funda las ciencias debe luego encontrar su fundamento último en la fenomenología, en el marco amplio de un sistema de la ciencia que afirma vehementemente la idea —que atraviesa la obra de Husserl— de que la filosofía es una, es decir, algo unitario que abarca diferentes niveles que van desde la lógica pura inherente a las ciencias a la investigación fenomenológica de la subjetividad.

Como veremos, la WL es, en algún sentido, un proyecto con cierta autonomía. Al igual que las ciencias particulares, la lógica pura puede funcionar e incluso ser exitosa, aun careciendo de un fundamento último; al moverse en el orden de la validez objetiva en tanto 'en sí' no depende (al menos no necesariamente) de indagaciones sobre la subjetividad.

¹ Hubert Dreyfus, *Being-in-the-World. A Commentary on Heidegger's Being and Time, Division I* (MIT Press, 1991), 3 ss., 83-84, 203 ss., 214.

² Hua IX, 298. Trizio aclara correctamente que el término *Wissenschaft* tiene un alcance mayor al uso habitual y actual de 'ciencia', Emiliano Trizio, *Philosophy's Nature: Husserl's Phenomenology, Natural Sciences, and Metaphysics* (Routledge, 2021), 1.

³ Hua VI, 3-4.

⁴ Bégout nos dice que la teoría de la ciencia, tal como se desarrolla en los Prolegómenos, fue siempre el *axis mundi* del pensamiento husserliano, Bruce Bégout, "L'ontologie dans les limites de la simple phénoménologie: Husserl et le primat de la théorie phénoménologique de la connaissance", en *Aux origines de la phénoménologie. Husserl et le contexte des Recherches logiques*, ed. Denis Fiset y Sandra Lapointe (Vrin, 2003), 155.

⁵ Husserl suele utilizar estas denominaciones como equivalentes. Se podría decir que WL es un término que se circunscribe a las condiciones de la ciencia, mientras que los conceptos de lógica pura y, en especial, de *mathesis universalis* tienen un alcance mayor, implicando además condiciones ontológico-formales. Fiset entiende que no se debe identificar lógica pura y WL, en tanto la lógica pura es un instrumento para satisfacer las condiciones de la WL, Denis Fiset, "Husserl's Programme of a Wissenschaftslehre in the *Logical Investigations*", en *Husserl's Logical Investigations Reconsidered*, ed. Denis Fiset (Kluwer, 2003), 42. Pese a cierta plausibilidad de esta interpretación, son numerosos los pasajes en distintas obras en los que Husserl identifica estos conceptos.

⁶ Hua XVIII, 7.

Ahora, y he aquí la apuesta central de Husserl, dicho 'en sí', considerado en tanto tal, sólo evitar caer en una suerte de misticismo platónico (algo que Husserl reprocha a Bolzano) a partir de la remisión a la fenomenología, es decir, una disciplina de otro orden que debe explicitar las realizaciones subjetivas puras en virtud de las cuales toda objetividad adquiere su sentido.⁷ Por cierto, Husserl no siempre explicita con total claridad cómo debe entenderse la relación de la WL con la fenomenología. Para explicitar el proyecto de la WL, tomaremos como marco de referencia los Prolegómenos de las LU, considerando que la LU es la obra inaugural de la fenomenología y cuyo punto de partida es la presentación de una doctrina de la ciencia, para luego complementar esto con otros escritos posteriores debidamente seleccionados.

Primero, se analizará el núcleo central del proyecto de la WL en tanto doctrina que explicita las condiciones apriorísticas y categoriales formales e ideales fundamentales que debe cumplir toda teoría, eo ipso, de toda ciencia, para ser considerada teoría, haciendo hincapié en la idea de la unidad del saber, eje del proyecto husserliano. Segundo, se presentará la correlación entre el orden de las verdades (objetivas, en sí, i.e., que no son del orden de la (mera) representación) y el orden de las cosas (del ser), señalando el rol central de esta posición filosófica de base. Tercero, se expondrá el concepto de leyes básicas, así como el modo de derivar verdades a partir de éstas. Cuarto, se examinarán los tres ejes de análisis de la WL: la fijación de los conceptos básicos y de sus combinaciones posibles en proposiciones, la explicitación de leyes y la conformación de teorías en el marco de la teoría de la multiplicidad, acentuando especialmente por qué dichos análisis conducen a la pregunta por el origen lógico / fenomenológico. Quinto, se explicará el modo en el cual se articula la WL con la fenomenología, indicando en qué medida la WL es un proyecto con cierta autonomía y en qué medida depende de la fenomenología; aquí explicaremos el sentido de complementariedad que guardan éstas, así como la idea de que la fenomenología provee el fundamento último de la WL. Se señalará el rol que ocupa la idea de ingenuidad, mostrando que, aun cuando la WL y las ciencias pueden funcionar sin necesidad de reflexiones filosóficas, es sólo la fenomenología la que posibilita salir de dicha ingenuidad. Sexto, se presentará cómo estos temas e ideas se desarrollan en algunos textos de la obra posterior de Husserl, advirtiendo que la WL en tanto mathesis universalis ampliará su alcance al ser considerada, además, ontología formal, puesto que los conceptos básicos de toda ciencia, en tanto presentan condiciones formales del 'algo en general', son asimismo condiciones categoriales de todo lo que es. Se hará hincapié en que la mathesis, en virtud de la epoché, debe ser puesta entre paréntesis al igual que todo lo correspondiente a la 'actitud natural', indicando así la primacía e independencia metodológica de la fenomenología. Por último, mostraremos brevemente cómo Husserl asimila estos temas en escritos tardíos, ya en el marco de un auténtico sistema filosófico

1. El proyecto de la *Wissenschaftslehre*

En los 'Prolegómenos a la lógica pura' observamos un recorrido (complejo, por cierto) que comienza con la presentación de la idea de lógica, atraviesa el extenso y meticuloso análisis (y refutación) de distintas variantes del llamado psicologismo, se reconoce la influencia de otros pensadores y se cierra en el Cap. 11, que es el más substantivo del volumen y en donde se explicita el proyecto de la lógica pura así como sus principales tareas.⁸ Ahora, en este primer volumen de las LU hay algo llamativo: las menciones a la fenomenología son escasas y por lo general siempre en relación a lo que será desarrollado a continuación, en el segundo tomo. La lógica pura o WL aparece aquí como un proyecto filosófico que no parecería ni incluirse en la fenomenología stricto sensu, ni mucho menos identificarse con ésta. En tanto estudio sobre las condiciones formales y objetivas de las teorías (de las ciencias), se presenta como un proyecto con (cierta) autonomía.⁹ Esto puede justificarse a partir de la naturaleza misma de su objeto de estudio, dado que el estudio del estatuto de validez de las objetualidades (*Gegenständlichkeiten*) ideales se puede tratar en términos puramente lógicos, sin necesidad de una remisión a la pregunta por las realizaciones subjetivas de la conciencia. Por ello, se pueden considerar a los Prolegómenos como una suerte de obra en sí misma, por lo que su relación con la fenomenología debería justificarse.

Como se dijo, Husserl suele utilizar indistintamente los conceptos de WL, de lógica pura y de mathesis universalis.¹⁰ La lógica pura en tanto WL es un meta-saber sobre las ciencias que se encarga de determinar las condiciones formales de validez de las teorías científicas y así de las ciencias en general. Dicha concepción atraviesa su obra, desde las LU a *Formale und transzendentale Logik* (y aún más allá), escrito en el que nos dice que el concepto de lógica nos remite a la concepción clásica de lógica relacionada con el logos y con las ciencias.¹¹ Por ello, las referencias de Husserl a una lógica formal no han de interpretarse en el sentido actual de una mera lógica simbólica, sino en tanto estudio fundacional que establece las condiciones formales de las ciencias y,

⁷ La pregunta por el significado de 'sentido' excede el marco del presente trabajo.

⁸ Denis Fisetite afirma correctamente que la WL es el programa que garantiza la cohesión de las LU, en tanto da sentido a la totalidad de la obra, Fisetite, "Husserl's Programme".

⁹ Fue quizás éste el motivo por qué Paul Natorp recibió con cierto entusiasmo el proyecto de una teoría sobre las condiciones de las ciencias, Paul Natorp, "Zur Frage der logischen Methode. Mit Beziehung auf Edm. Husserls 'Prolegomena zur reinen Logik'", Kant Studien, Vol. 6, Iss. 1-3 (1901).

¹⁰ En sentido histórico (tema que excede el presente trabajo), pese a sus resonancias fichteanas, el concepto de WL nos remite más bien a Bolzano, desarrollado en la obra homónima de 1837, que fue un texto de referencia para Husserl. Según Bolzano, la WL es una ciencia o saber fundamental y completo, que culmina en un final armónico del conjunto de saberes reunidos sistemáticamente bajo la mirada filosófica, cf. Luis Niel, *Representación, objeto e intencionalidad en el siglo XIX: De Bolzano a Meinong* (Prometeo, 2019), Cap. 1. Por su parte, el concepto de mathesis universalis se remonta a Descartes y en especial Leibniz, cf. David Rabouin, *Mathesis universalis. L'idée de «mathématique universelle» d'Aristote à Descartes* (PUF, 2009), 17-18, 21; Stefania Centrone y Jairo Da Silva, "Husserl and Leibniz: Notes on the *Mathesis Universalis*", en *Essays on Husserl's Logic and Philosophy of Mathematics*, ed. Stefania Centrone (Springer, 2017), 5 ss.

¹¹ Hua XVII, § 1

como se irá precisando en escritos posteriores, de los objetos categoriales de la lógica pura, es decir, los objetos en general, cuyo tratamiento será tema de una ontología formal más allá de la mera WL.¹² Aquí debemos aclarar algunos puntos que presentan ciertas ambigüedades.

Sobre la base de la idea de que la ciencia es algo idealmente unitario, la WL indaga las condiciones formales presupuestas por toda teoría, así como los modos de (correcta) articulación en dicha estructura unitaria. Dado que se explicitan las condiciones (categoriales, predicativas, legales, etc.) formales y la validez ideal de toda teoría, esto alcanza no sólo a cada teoría en sí misma, sino también a la conexión entre diferentes teorías. Así, hay una conexión unitaria y articulada no sólo dentro de cada teoría, en su estructuración interna en diferentes ámbitos de teorías relativamente cerradas, sino, también, en la unidad de las ciencias como un todo, es decir, en las teorías en su relación y delimitación mutua con otras teorías en el marco de una concepción unitaria del saber.

Por un lado, hay un “tejido (*Gewebe*)” sistemático de fundamentaciones (*Begründungen*)¹³, es decir, una auténtica articulación de las proposiciones internas a cada teoría. En virtud de la conexión de su red de fundamentaciones, toda teoría (y eo ipso toda ciencia) es unitaria en sí misma. Por otro lado, nos encontramos con la unidad de cada teoría con relación a las demás teorías en un marco sistemático de conexiones (en un sentido cercano a la primera Regla de Descartes). Teorías y, a fortiori, ciencias desconectadas entre sí no son conocimiento en sentido estricto. La tarea de una *mathesis universalis* consiste, precisamente, en la explicitación de la sistematicidad unitaria que conecta las ciencias en sentido objetivo, ideal, i.e., no empírico. Nos dice Husserl que “lo que hace que una ciencia sea ciencia (...) [es] una cierta conexión objetiva e ideal que proporciona a éstas [una] relación unitaria objetual y, en [el marco de] este carácter unitario, también validez ideal”.¹⁴

Primero, las ciencias funcionan en sus ámbitos particulares, pero lo hacen sobre la base de supuestos no explicitados. Como para Husserl el “conocimiento científico es, en tanto tal, conocimiento a partir de su fundamento”¹⁵, la WL tiene como función explicitar dichos supuestos, que no son sino las condiciones formales últimas sobre las que se funda todo contenido material, pues lo formal prescribe condiciones (a nivel lógico) a lo material. En tanto formal, la lógica es la ciencia de todas las ciencias posibles. Segundo, la WL no se dirige a las ciencias de modo directo, sino que prescribe condiciones generales a las teorías. El eje de la WL consiste en dilucidar cómo podemos afirmar que una teoría es teoría, o bien qué necesita una teoría para poder ser (considerada) teoría. Tercero, si bien la WL trata sólo de las condiciones de las teorías de las ciencias, en la medida en que se determinan las condiciones formales de todo objeto, es decir, impone prescripciones categoriales formales a todo objeto en general, dicho estudio se extenderá más allá de una mera doctrina de la ciencia a una ontología apriorística y formal, esto es, una reflexión ontológica en tanto ciencia apriorística de los objetos en general.¹⁶ La relación directa entre la doctrina formal de las condiciones de las ciencias y la ontología formal se hará más explícita en escritos posteriores.

1.1. La correlación entre la verdad en sí y las cosas

Como Husserl aclara desde un comienzo, su interés no es la ciencia en un sentido empírico. Pese a que la ciencia se constituye fácticamente a partir de momentos históricos en sentido antropológico, lo que define a una ciencia en tanto tal es la conexión objetiva e ideal a partir de la cual toda ciencia tiene unidad y validez. Dicha conexión objetiva que da unidad lógica a las ciencias, tiene dos sentidos diferentes pero correlativos entre sí: la conexión de las cosas (incluyendo los estados-de-cosas) y la conexión de las verdades. Así, “la verdad en sí [es] el correlato necesario del ser en sí (sic: “*Sein an sich*”)”.¹⁷ Se puede observar que, aun en este nivel pre-fenomenológico, es decir, anterior a toda pregunta por la conciencia, nos encontramos con una primera correlación entre las cosas y las verdades —evidentemente, entendiendo aquí ‘verdad’ en tanto algo objetivo, en sí, en un sentido cercano al de Bolzano.¹⁸ El ‘en sí’ apunta a subrayar que las verdades no son (al menos no sólo) un acto de adecuación entre la mente y la cosa (para utilizar conceptos clásicos): la verdad no depende de la mente para ser verdadera; a decir de Lotze, una proposición verdadera tiene validez ideal. Esta correlación es algo más que una mera relación contingente; se trata de una correlación necesaria entre dos ‘polos’ que se dan de modo inseparable en un sentido apriorístico. Pero, “inseparabilidad no es identidad”¹⁹ y esto nos muestra una clara irreductibilidad entre las verdades y el ser.

¹² Stefania Centrone señala que en los Prolegómenos hay tres diferentes acepciones del término ‘lógica’: (a) en tanto WL o teoría de las metodologías científicas, es decir, una forma de metalógica; (b) en tanto estudio de las relaciones entre entidades abstractas como los conceptos y las proposiciones; (c), en tanto mecanismo deductivo que funciona como una ‘ciencia de la ciencia’, Stefania Centrone, *Logic and Philosophy of Mathematics in the Early Husserl* (Springer, 2010), 100-102. Si bien la caracterización es correcta, no enfatiza lo suficiente la conexión íntima entre las tres acepciones de lógica, que suelen estar entrecruzadas. Según D.W. Smith, el concepto de lógica tal como aparece en las LU es una concepción propia del siglo XIX que articula elementos de la teoría de los actos de habla, la ontología, la fenomenología y la epistemología, David Woodrow Smith, “What is ‘Logical’ in Husserl’s *Logical Investigations*?”, en *One Hundred Years of Phenomenology. Husserl’s Logical Investigations Revisited*, ed. Dan Zahavi y Frederik Stjernfelt (Kluwer, 2002), 52; cf. Richard Tieszen, “Husserl’s Concept of *Pure Logic*”, en *Edmund Husserl: Logische Untersuchungen*, ed. Verena Mayer (Akademie Verlag, 2008), 10 ss.

¹³ Hua XVIII, 40. No siempre es fácil encontrar traducciones adecuadas que reflejen la diferencia entre *Begründung* y *Grundlegung*. Dado que en los dos conceptos hay una referencia a *Grund*, en sendos casos traduciré como ‘fundamentación’, agregando, de ser necesario, el término alemán entre paréntesis. Según Centrone, el concepto de fundamentación (*Begründung*) de Husserl es una adaptación directa de la noción bolzaniense de consecutividad entre verdades, Centrone, *Logic and Philosophy of Mathematics*, 105.

¹⁴ Hua XVIII, 230.

¹⁵ Hua XVIII, 233.

¹⁶ cf. Hua XXIV, 54-55.

¹⁷ Hua XVIII, 230-231.

¹⁸ Cf. Luis Niel, *Representación, objeto e intencionalidad*, Cap. 1.

¹⁹ Hua XVIII, 231.

No solo puede observarse aquí suerte de metafísica²⁰, sino que, además, todo parecería indicar que dicha correlación implica una cierta forma de realismo intencional, pues a la unidad de las verdades le corresponde (sic: *entspricht*) la unidad del orden de cosas en sentido amplio. Y el correlato o ‘polo’ objetivo debe entenderse en el sentido más amplio posible, i.e., se extiende a todo tipo de objetualidad: objetos, cosas (*Sache*), sea real (*Reales*) o ideal, una cosa (*Ding*) o un proceso, especies o relaciones matemáticas, etc.²¹ Esta metafísica de base no es tematizada, muy probablemente porque el interés de los Prolegómenos consiste en mostrar las objetividades lógicas e ideales con sus correspondientes verdades en sí (i.e., no en sentido empírico) presupuestas por todas las teorías científicas y su referencia a algo distinto de éstas, sin indagar cuál es la naturaleza de dicha ‘realidad’ externa a la ciencia. Ahora, ¿cuál es el ‘puente’ entre un orden y el otro?

Evidentemente, dicha pregunta nos lleva a relacionar el orden metafísico con el orden gnoseológico. Y la pregunta por la relación intencional entre la conexión de las cosas y las vivencias²² no será contestada hasta el segundo tomo de las LU. Ahora, al no tematizarse la relación intencional con la conciencia (en sentido fenomenológico), la mera mención de vivencias puede dejar una justificada sospecha a psicologismo. Por ello, el mejor modo de evitar dicha sospecha es entender que aquí nos movemos en el nivel de una pura doctrina de las ciencias donde ‘verdad’ refiere sólo a una proposición que es ‘en sí’ que cuenta con validez objetiva e ideal.²³ Si bien es cierto que la verdad es una idea que se instancia en las vivencias actuales en el juicio dotado de evidencia²⁴ —de hecho, Husserl habla explícitamente de *Vereinzelung*²⁵—, no obstante, la noción de verdad a la que se refieren los Prolegómenos debe entenderse meramente como el correlato proposicional (de validez en sí) de la conexión de las cosas. Aquí aún no sabemos nada de la teoría fenomenológica de la verdad. La correlación entre las cosas y la verdad en sí es suficiente para una doctrina de las ciencias para que la objetividad ideal no caiga en el relativismo de una mera interpretación antropológica de las ciencias. Claro está que, si consideramos el proyecto general de Husserl, dicha noción de verdad ‘en sí’ deja sin explicar cómo accedemos a la verdad. Si bien este tema no será explícitamente tematizado hasta la sexta investigación, nos encontramos ya

en los Prolegómenos con elementos que abren esta problemática.

1.2. La derivabilidad de verdades a partir de leyes básicas

Fiel a su noción de ciencia en sentido clásico, Husserl nos indica que el conocimiento científico en sentido auténtico es un conocimiento a partir del fundamento (*aus dem Grunde*). Y eso quiere decir captar intelectivamente (*einsehen*) por qué esto conocido es necesariamente de este modo. ‘Lo conocido’ se refiere aquí tanto al objeto (en sentido amplio) como a la verdad correlativa de éste. Nos encontramos una vez más con la correlación entre ser y verdad: “captar intelectivamente un estado-de-cosas que es conforme a una ley o bien [captar] su verdad como algo con validez necesaria” equivale a “tener un conocimiento a partir del fundamento del estado-de-cosas o bien de su verdad”.²⁶ Aquí aparece la remisión a la instancia cognitiva de la intelección que, de no mediar la investigación fenomenológica ulterior (del segundo tomo), parecería conducir indefectiblemente al tan temido psicologismo. Lo conocido y captado intelectivamente son las objetualidades o, correlativamente, sus verdades respectivas. Pero, como dijimos, el análisis de la captación de algo verdadero es pospuesto, centrando aquí la atención en la verdad objetiva captada.

Hay verdades que son más generales que otras y que, en tanto determinan condiciones a todo lo individual, son leyes esenciales. Algunas leyes esenciales son denominadas leyes básicas o fundamentales (*Grundgesetze*), pues se trata de leyes que, por su misma esencia, no pueden derivarse de otras leyes, y que, en tanto tal, imponen condiciones a todas las demás verdades. La unidad ideal de todas estas leyes es la “unidad sistemáticamente acabada de la teoría”.²⁷ Lo que garantiza la unidad de la ciencia no es una mera decisión del (científico) teórico (que podría ser puramente hipotética), sino la legalidad esencial captada que prescribe condiciones de modo uniforme a toda teoría. Por ello, es la unidad de las leyes esenciales generales la que posibilita la unidad de la ciencia. Sobre la base (de la captación) de estas leyes básicas esenciales, se pueden luego derivar otras verdades esenciales, en el marco de una auténtica teoría axiomática.²⁸ Aunque de un modo más complejo, intuición (intelección) y deducción tienen un rol análogo al dado por Descartes en sus conocidas Reglas.

Para garantizar la unidad y articulación de la ciencia en sus diversas ramas hay que conocer las leyes básicas y los principios de explicación. Hay diferentes tipos de ciencias que se definen por sus grados de generalidad: las más generales tematizan los principios y leyes básicas que se aplican a todo ámbito, mientras que las más particulares se circunscriben a ámbitos específicos. Por un lado, están las ciencias teóricas o abstractas —Husserl cuestiona,

²⁰ Sobre la relación de la metafísica con las ciencias en este período de la obra de Husserl, cf. “Aus der Einleitung der Vorlesung ‘Erkenntnistheorie und Hauptpunkte der Metaphysik’ (1898/99)” (Mat. III). Si bien enfocado en obras posteriores, Trizio entiende que hay una metafísica subyacente en el proyecto fenomenológico, Trizio, *Philosophy of Nature*, 6.

²¹ Hua XVIII, 231. Es casi inevitable no pensar aquí en la concepción de la realidad de Lotze —pensador apreciado por Husserl—, para quien real es el ser, el acontecimiento y la relación, y, en su *Lógica*, agrega las proposiciones verdaderas que en tanto tal tienen validez, cf. Luis Niel, “Lotze’s Concept of ‘Wirklichkeit’ in Dialogue with Herbart’s Philosophy”, *The New Yearbook for Phenomenology and Phenomenological Philosophy*, Vol. 18 (2022).

²² Hua XVIII, 230-231.

²³ Una vez más, las referencias tácitas a Bolzano y a Lotze parecen ser aquí ubicuas (cf. Hua V, 60).

²⁴ Alejandro Vigo, *Juicio, experiencia, verdad. De la lógica de la validez a la fenomenología* (EUNSA, 2013), 33.

²⁵ Hua XVIII, 232.

²⁶ Hua XVIII, 233.

²⁷ Hua XVIII, 234.

²⁸ Según Hartimo, los Prolegómenos tienen como meta alcanzar “la completud de un sistema axiomático requerido para justificar las deducciones a partir de los axiomas”, Mirja Hartimo, “Husserl’s *Prolegomena*”, en *Husserl’s Logical Investigations*, ed. Daniel Dahlstrom (Kluwer, 2003), 134.

juiciosamente, la denominación 'abstracta', y remite por ello a la caracterización de ciencias nomológicas tomada de Kries, que es adecuada por su referencia a las leyes— y, por otro lado, las ciencias concretas u ontológicas. Estas últimas son ciencias que se relacionan con objetos reales (del mundo), como es el caso de la geografía, la historia o la anatomía. Por su parte, al explicitar las leyes esenciales, las ciencias teóricas o nomológicas son las auténticas ciencias fundamentales, pues determinan todo ámbito científico específico. En tanto prescriben condiciones legales generales, su aplicación es ubicua, es decir, alcanzan a “todos los hechos posibles y particularidades esenciales que encuentran sus principios de explicación en una legalidad fundamental”.²⁹ A modo de ejemplo, el estudio del cuerpo humano realizado por la anatomía presupone leyes formales esenciales basadas en conceptos formales tales como los de todo y partes, unidad, relación entre partes, etc., aun cuando éstos nunca sean tematizados, como suele suceder. Pese a esta ausencia de tematización de los presupuestos lógico-formales —quizás inevitable e incluso necesario metodológicamente para el funcionamiento práctico de una ciencia—, son las ciencias teóricas las que, en última instancia, garantizan que las ciencias concretas tengan aquello que las hace ser ciencias, i.e., su carácter teórico.

Al definir los criterios generales que deben aplicarse para que una teoría sea considerada teoría en sentido formal, es decir, con total independencia del contenido empírico de la misma, las ciencias teóricas explicitan las condiciones formales básicas sin las cuales no podría haber un objeto o campo específico de una disciplina que pueda denominarse 'ciencia'. Por supuesto, las ciencias empíricas sólo existen a partir de sus respectivas investigaciones empíricas; en tal sentido, las ciencias teóricas aquí consideradas nada dicen de los contenidos 'materiales' concretos de cada disciplina científica. Se trata aquí, evidentemente, sólo de condicionamientos formales (categoriales y esenciales) que definen y delimitan el ámbito científico y así establecen, entre otras cosas, cuáles son los hechos y las particularidades que deben ser *considerados* en cada marco específico y así desarrollar una eventual investigación particular. En otras palabras, la determinación de categorías generales fundamentales no depende de cada ciencia particular. Sólo sobre esta base es luego posible toda ciencia empírica. Por supuesto, 'luego' o 'anterioridad' deben entenderse aquí en sentido lógico, no necesariamente temporal. Por ello, más allá de la (relativa) independencia con la que funcionan metodológicamente las ciencias particulares, estos estudios formales permiten evitar confusiones tales como los errores categoriales.³⁰ De este modo, sin inmiscuirse en los ámbitos empíricos específicos de las ciencias concretas, las ciencias teóricas establecen las condiciones de posibilidad de una teoría en general.

Sobre esta base se distinguen las condiciones reales de posibilidad de una ciencia (por ejemplo, antropológico-históricas, psicológicas, etc., que, evidentemente, son dejadas fuera de juego) de las condiciones ideales. En el marco de estas últimas, que son las que tienen valor aquí, se vuelve a distinguir entre condiciones noéticas y condiciones lógicas puras. Las primeras tienen que ver con las intenciones en tanto actos de la conciencia con sus cumplimientos³¹, sin los cuales no tenemos acceso a un conocimiento objetivo. Éstas son objeto de una indagación gnoseológica, que, como dijimos, será tema del segundo volumen de las. Por su parte, las condiciones ideales lógicas puras (tema de la WL) son las que tienen que ver con el contenido lógico³² del conocimiento, es decir, con las verdades objetivas y las leyes, los fundamentos, los principios, etc., que —con cierto sesgo platónico claramente pre-fenomenológico— “son lo que son, *independientemente* de que los captemos intelectivamente (*einsehen*) o no”³³, es decir, con independencia de las condiciones noéticas.³⁴ Remarcando así una de las tesis afirmadas de este trabajo, Husserl entiende que dicho contenido lógico —i.e., las condiciones (ideales, lógicas puras) de posibilidad del conocimiento en general³⁵— puede perfectamente ser investigado dejando de la lado metodológicamente la subjetividad (cognoscente). Éste es, en efecto, el eje del proyecto de la WL, focalizada sólo en las condiciones lógicas puras, sin remisión alguna a lo noético captado por el método fenomenológico.

1.3. Los temas de la lógica pura: conceptos primitivos y proposiciones, leyes y teorías, doctrina de la multiplicidad

El paso siguiente consiste en explicitar, delimitar y fijar cuáles son las mentadas condiciones lógicas puras de toda teoría. El contenido lógico se compone de todos los conceptos categoriales (es decir, las categorías más fundamentales) que hacen posible una teoría —tratados en abstracción de los actos del sujeto³⁶—, sus combinaciones, así como de leyes básicas, compuestas por aquéllos. Estos elementos son la condición de posibilidad de una teoría en general, puesto que “toda teoría con pretensiones de tal es teoría en la medida en que armoniza con estos conceptos o leyes”. El estudio de esto debe mostrar la justificación lógica (*logische Rechtfertigung*) de una teoría a partir de la “remisión a la esencia de su forma y, por consiguiente, de la remisión a aquellos conceptos y leyes que conforman los [elementos] constituyentes ideales de una teoría en general (sus 'condiciones de posibilidad')”.³⁷

²⁹ Hua XVIII, 236-237.

³⁰ A modo de ejemplo, se pueden mencionar ciertas confusiones de conceptos categoriales básicos que surgen hoy en el marco de las neurociencias, como ser el conocido caso de la falacia mereológica que confunde la parte y el todo, M.R. Bennett y P.M.S. Hacker, *Philosophical Foundations of Neuroscience* (Blackwell, 2003), Cap. 3.

³¹ Hua XVIII, 241.

³² La referencia a 'contenidos' no debe confundirse con los contenidos empíricos de las ciencias concretas. Se trata del contenido puramente.

³³ Hua XVIII, 240; el subrayado es mío.

³⁴ Aquí se presenta cierta tensión entre un objetivismo lógico (platónico) y una fenomenología de la subjetividad, tensión que Husserl intentará explicar a lo largo de su vida, cf. Jocelyn Benoist, *Intentionalité et langage dans les Recherches logiques de Husserl* (PUF, 2001).

³⁵ Hua XVIII, 241.

³⁶ Hua XVIII, 241.

³⁷ Hua XVIII, 243.

Aquí nos encontramos con tres tareas que debe realizar la WL, que corresponden a sus respectivos 'objetos' temáticos: (1) fijar conceptos y mostrar su combinación en proposiciones, (2) establecer leyes y teorías, y (3) esbozar una teoría de la multiplicidad.

1. La primera tarea tiene como función fijar los conceptos primitivos que hacen posible todo juicio y que son los 'ladrillos' que conforman la base de toda teoría, pues toda teoría presupone necesariamente estas categorías. Nos encontramos aquí con (a) las categorías de significación puras, (b) las categorías puras del objeto y (c) las formas elementales de combinación.

(a) Las categorías de significación puras son los "conceptos de segundo nivel" o bien "conceptos de conceptos", como ser el concepto de concepto, de proposición, de verdad, etc.³⁸ Por su parte, (b) las categorías objetuales³⁹ puras son aquéllas que determinan el objeto en tanto tal, es decir, con absoluta independencia de su estatuto ontológico concreto, empírico y de toda materia de conocimiento, como, v.gr., el concepto de objeto, de estado-de-cosas, de unidad, multiplicidad, número, relación, conexión.⁴⁰ Las categorías objetuales y las categorías de significación son *correlativas*, volviendo así a la idea de base de una correlación entre verdad y ser.

Y aquí vuelven a aparecer la referencia (necesaria) a la pregunta por el lado subjetivo del conocimiento. Si bien la fijación de dichos conceptos primitivos es una tarea puramente lógica que corresponde a la WL, la pregunta por el origen (sic: *Ursprung*) de estos conceptos no puede buscarse ni en la WL, ni, como es evidente, en la psicología, pues se trata, y el eje del proyecto global de las LU, de una 'investigación fenomenológica'⁴¹, que consiste en la intelección de la esencia de los conceptos en cuestión.⁴²

(c) La última tarea es indagar las formas de posibles combinaciones de los conceptos, tales como la conjunción, disyunción, etc., sobre la base del concepto de proposición. Es importante observar que Husserl no habla aquí de juicios, sino de proposiciones u oraciones (*Sätze*), circunscribiéndose de este modo al aspecto meramente lógico-lingüístico, y evitando así posibles implicancias inherentes al concepto de juicio en tanto 'acto' de la conciencia. A partir de combinaciones de sujeto y predicado de oraciones simples se constituyen combinaciones predicativas más complejas, reguladas por leyes de posibles combinaciones. Esto permite obtener proposiciones que pueden combinarse en nuevas proposiciones, en el marco de una multiplicidad infinita de posibilidades.⁴³

Dichas combinaciones de categorías en proposiciones cada vez más complejas son la base lógica sobre la cual serán luego posible los juicios.

2. El segundo eje de tareas consiste en explicitar: (i) las leyes primitivas que se fundan en los conceptos básicos y proposiciones del apartado anterior, considerando que las leyes "en su generalidad lógico-categorial tienen que ver con significaciones y conceptos en general"⁴⁴; y, sobre la base de dichas leyes, (ii) el modo de constitución de las teorías. Aquí debemos recordar que la referencia es a leyes y teorías en general, es decir, se trata sólo de la *forma* que deben tener las leyes y teorías para ser consideradas tales, con independencia de los contenidos particulares de cada disciplina científica.
3. Por último, el tema más complejo e incluso oscuro —como Husserl reconoce⁴⁵—, pero quizás a su vez el más sugestivo y audaz de las tareas de la WL, es la doctrina pura de la multiplicidad (*reine Mannigfaltigkeitslehre*), en tanto teoría de las formas de las teorías posibles. Si bien es cierto que dicho concepto no es un aporte original de Husserl, su aplicación filosófica en el contexto amplio de una WL sí puede considerarse como una contribución original.⁴⁶

Las dos primeras tareas analizadas se complementan con esta última. Sobre la base de los conceptos categoriales y sus combinaciones en proposiciones se forman múltiples teorías posibles. Dichas teorías pueden siempre volver a estos conceptos primitivos fundamentales. Ante eventuales problemas en el seno de una disciplina teórica, ésta puede remontarse al "tipo categorial o (lo que es lo mismo) a la forma de la teoría".⁴⁷ La doctrina de la multiplicidad es una doctrina general de los sistemas formales deductivos que, en tanto metateoría (o doctrina de las formas de las teorías), permite formar y generar nuevas y diferentes teorías en función de las posibles combinaciones que se dan en virtud de sus mutuas conexiones, pero, sin olvidar, que esto se da en el marco de un saber unitario en el que las teorías no están (o no deben estar) desconectadas entre sí. En cualquier caso, esta concepción tiene una "gran significación metodológica", pues sus posibilidades son potencialmente infinitas, dado que "con la expansión de la esfera deductiva y teórica crece también la vivacidad libre de la investigación teórica, crece la riqueza y la fecundidad de los métodos".⁴⁸

³⁸ Hua XVIII, 244-245.

³⁹ Traduzco *gegenständlich* por 'objetual', pues 'objetivo' podría dar lugar a ambigüedades, en tanto traducción directa de *objektiv*.

⁴⁰ Hua XVIII, 245.

⁴¹ La referencia es de la segunda edición de las LU. En la primera edición se habla de 'origen lógico', caracterización que, si bien puede dar lugar a cierta ambigüedad, permite vislumbrar el sentido de la obra en su conjunto en tanto investigaciones 'lógicas'.

⁴² Hua XVIII, 246.

⁴³ Hua XVIII, 245.

⁴⁴ Hua XVIII, 247.

⁴⁵ Hua XVIII, § 70.

⁴⁶ Husserl toma este concepto de la matemática. Si bien el creador de dicho concepto fue Riemann, éste fue luego tomado y desarrollado por Cantor y Dedekind, Claire Ortiz Hill, "Husserl's *Mannigfaltigkeitslehre*", en *Husserl or Frege? Meaning, Objectivity, and Metaphysics*, ed. Guillermo Rosado Haddock y Claire Ortiz Hill (Open Court 2000), 165; Hartimo, "Husserl's Prolegomena", 136. Husserl reconoce que su referencia es en especial a la obra de Georg Cantor.

⁴⁷ Hua XVIII, 249.

⁴⁸ Hua XVIII, 249.

1.4. Las posibilidades de la Mannigfaltigkeitslehre

La doctrina de la multiplicidad no debe entenderse como una limitación directa de las ciencias, considerando que se extiende sólo a puras formas de teorías, dejando todo contenido indeterminado. Sobre esta base, se abre el juego a diferentes posibilidades de formulación de teorías, en un ámbito de libertad e investigación creativa en el que se puede teoretizar sobre diversos campos posibles de conocimiento.

Indudablemente, gracias a su formación como matemático, Husserl entendió que había un cambio de paradigma en la matemática y esto le sirvió de base como modelo para pensar, en un sentido más general, una doctrina filosófica que pudiese asimilar estas nuevas teorías matemáticas. De hecho, Husserl da crédito a los matemáticos por haber pensado más allá de la metafísica (clásica) a partir de un ámbito puramente formal-categorial. Le reconoce a matemáticos como Grassmann, Cantor o Riemann haber sentado las bases para pensar las “formas de teoría categoriales puras [a través de las cuales] se destierra toda niebla metafísica y toda mística de las correspondientes investigaciones matemáticas”.⁴⁹ En la medida en que se respeten los conceptos fundamentales, las formas de combinación y los principios legales —como el de no contradicción que es, en última instancia, un criterio de base presupuesto *urbi et orbi*—, se puede pensar cualquier teoría posible sin anclajes materiales que limiten la libertad de la misma. Y dado que se puede teoretizar libremente sobre puras formas de teorías, se abre un campo potencialmente infinito de formas de teorías posibles, que luego podrán instanciarse en una teoría particular, específica, en el marco de una ciencia particular, con una propuesta concreta que sólo debe respetar las mentadas condiciones formales. Las teorías reales o efectivas (de cada ciencia) son, pues, “especializaciones o singularizaciones de sus correspondientes formas de teorías” y los “ámbitos de conocimiento desarrollados teóricamente son multiplicidades singulares”.⁵⁰

Para comprender el sentido de esta doctrina de la multiplicidad, debemos tener en cuenta que Husserl está pensando aquí como matemático y como filósofo al mismo tiempo. En tanto matemático, piensa en temas de la matemática de su tiempo, que intentaba romper con algunos paradigmas clásicos, como, por ejemplo, en el caso de la teoría de los números complejos.⁵¹ Conceptos tales como los de números irracionales no pueden explicarse desde una mirada circunscripta a una ontología realista del ser (al menos no en un sentido ingenuo), sino que implican una ampliación del marco formal, y esto es precisamente lo que posibilita la teoría de las multiplicidades, a saber, pensar otro tipo de objetividades (formales) que no se restrinjan al objeto natural, sino que sólo estén sujetas a las condiciones formales de toda teoría.⁵² Por otro lado, piensa como filósofo, pues, a diferencia de Cantor, Riemann u otros, su mirada va

más allá de la matemática stricto sensu y se adentra en la cosmovisión universal de una filosofía que determina las condiciones formales de posibilidad de toda ciencia, para poder pensar todas las teorías posibles; en otras palabras, esto alcanza a toda ciencia y no sólo a la matemática. De esta manera, es el filósofo y no el matemático el que debe dirigir el proyecto, pues es quien piensa en función del todo —vemos aquí una reivindicación del rol del filósofo que atraviesa toda su obra. Por supuesto, en línea con Platón, Husserl valora la complementariedad entre matemática y filosofía: mientras que el matemático es un mero técnico, el filósofo es el auténtico teórico.⁵³ Es el filósofo el encargado de la “intelección última en la esencia (*letzte Einsicht in das Wesen*)”.⁵⁴

En cierta sintonía con algunas posiciones neokantianas, nos dice que la misión del filósofo, en el marco de una WL, no es fundar las ciencias de un modo directo, sino sólo establecer las condiciones de posibilidad de éstas, es decir, los condicionamientos categoriales, formales, puros y objetivos (i.e., ni empíricos, que son dejados fuera de juego, ni tampoco los noéticos, cuyo tratamiento es pospuesto). Por su parte, las ciencias se fundan en su *ars inventiva* para crear libremente teorías.⁵⁵ Vemos que mientras el científico hace uso (ingenuo) en sus teorías de conceptos tales como cosa, proceso, causa, etc.⁵⁶, el filósofo en tanto lógico (en el sentido de Husserl) explicitará las condiciones formales que posibilitan y delimitan dichos conceptos; por su parte, el filósofo ya *qua* fenomenólogo, y ahora sí haciendo noética, deberá mostrar el origen *subjetivo* (no en sentido psicológico) del conocimiento, a partir de la relación de éste con la conciencia intencional. Estas dos tareas articuladas del filósofo, i.e., la del lógico puro y la del fenomenólogo, corresponden, respectivamente, a la relación entre la objetividad del contenido de conocimiento y la subjetividad del conocer, tal y como se anticipa en el Prefacio de las LU citado arriba. En un recorrido complejo y algo oscuro, en las LU se encuentran ya prefigurados los lineamientos centrales del proyecto fenomenológico en su totalidad.

2. De la Wissenschaftslehre a la teoría del conocimiento (fenomenología)

2.1. La teoría del conocimiento (o fenomenología) como complemento de la Wissenschaftslehre

Pese a que el título del primer párrafo del segundo volumen de las LU demanda explícitamente la “necesidad de las investigaciones fenomenológicas para una preparación y esclarecimiento de crítica del conocimiento⁵⁷ de la lógica pura”⁵⁸, dicho volumen no explicita detenidamente, como sería de esperar, el modo en el que entender la relación entre

⁴⁹ Hua XVIII, 252. Cf. Ortiz Hill, “Mannigfaltigkeitslehre”, 169.

⁵⁰ Hua XVIII, 251.

⁵¹ Hua XVIII, 255.

⁵² La pregunta sobre en qué medida esto es o implica una metafísica, quedará abierta para otro trabajo, cf. Trizio, *Philosophy of Nature*, 57-58.

⁵³ Hua XVIII, 254.

⁵⁴ Hua XVIII, 255.

⁵⁵ Hua XVIII, 256.

⁵⁶ Hua XVIII, 255.

⁵⁷ Traduzco literalmente *erkenntniskritisch* para evitar términos como ‘epistemológico’, que podrían oscurecer el sentido del proyecto de Husserl de una *Erkenntnistheorie* o *Erkenntniskritik*.

⁵⁸ Hua XIX/1, 5.

el proyecto de la WL y el proyecto fenomenológico propiamente dicho, por lo que queda la sensación de un cierto 'salto' entre el primer tomo y el segundo.⁵⁹ La Introducción al segundo tomo se esfuerza más en plantear los temas que serán abordados que en explicar cuál es el nexo con el primer volumen. ¿Qué nos dice allí sobre la articulación entre WL y teoría del conocimiento (fenomenología)?

Por un lado, al indagar el origen de los conceptos lógicos en tanto "unidades de pensamiento con validez", la fenomenología debe proveer la fuente de los conceptos y las leyes ideales de la lógica pura⁶⁰, y para ello debe indagar el modo en que dichos conceptos son captados con evidencia y encuentran su "origen en la intuición".⁶¹ Esta remisión a la intuición es el hilo conductor que teje el nexo entre la propuesta de los Prolegómenos y el final de la historia en este segundo volumen. La pregunta central es cómo el 'en sí' de la objetividad se capta en conocimiento o, en términos fenomenológicos, cómo, en tanto objeto ideal, es dado y captado.⁶² El conocido principio de la ausencia de presupuestos consiste justamente en la remisión necesaria a lo dado en intuición, es decir, el conocimiento stricto sensu, pues, pese a su valor filosófico, lo puro y formal, considerado 'en sí', no deja de ser una presuposición que sólo se supera con (un estudio sobre) lo dado. En última instancia, debemos remitirnos a la intuición.⁶³ En la referencia a la tarea y significación de las LU dada en las Lecciones de 1925, nos dirá Husserl, en una mirada retrospectiva, que el proyecto de esta obra no era sino el de un esclarecimiento de la idea pura de la lógica sobre la base de una remisión a la "dación de sentido (*Sinngebung*)" de la conciencia lógica. En otras palabras, la lógica obtiene su sentido en virtud de realizaciones subjetivas, que no son sino vivencias lógicas.⁶⁴

Estas breves reflexiones se cierran con la afirmación de que la "teoría del conocimiento no es, en sentido estricto, una teoría".⁶⁵ Y no lo es, puesto que, a diferencia de lo dicho en el marco de la WL sobre las teorías posibles, no se trata de una teoría más entre otras: 'teoría' en tanto *teoría* del conocimiento no significa lo mismo que 'teoría' en tanto teoría científica específica; ambos términos guardan una relación meramente analógica. La teoría del conocimiento es *la* descripción del conocer y, en tal sentido, "no construye teorías deductivas y no se ordena debajo de tales teorías".⁶⁶ Es en este marco que Husserl presenta su idea de que la teoría del conocimiento o fenomenología (en este período Husserl

las identifica) "es el complemento filosófico (*die philosophische Ergänzung*⁶⁷ de la mathesis pura", y concluye diciendo que, "junto con esta teoría de las teorías, la teoría del conocimiento formal que esclarece [esto] es anterior a toda teoría empírica".⁶⁸ Como ya se indicó: el científico formula teorías específicas, el filósofo en tanto *lógico* estudia la 'teoría de las teorías', y el filósofo en tanto *fenomenólogo* estudia la teoría del conocimiento, que es la disciplina correlativa y complementaria de la WL, a la que da su fundamento. Como resulta ya evidente, sendos saberes filosóficos son (en sentido lógico) anteriores a toda teoría específica.

La tesis de que la lógica pura encuentra su complemento necesario en la teoría del conocimiento⁶⁹ podemos encontrarla en las lecciones de Göttingen de 1902/03 sobre teoría general del conocimiento, registro cercano a la primera edición de las LU. Uno de los ejes de las lecciones consiste en mostrar en qué sentido se supera el psicologismo: la teoría del conocimiento, no debe entenderse en sentido psicológico.⁷⁰ Primero, que haya un lado subjetivo del conocimiento no implica que éste deba ser puramente psicológico. Segundo (y esto es lo que nos interesa), *la presencia de un lado subjetivo (del conocimiento) no implica en absoluto que su correlato, es decir, el lado objetivo, se reduzca a lo subjetivo*. La mención del 'lado objetivo' del pensamiento es una referencia a todo lo que tiene que ver con la lógica pura y su validez objetiva 'en sí', que nada tiene de subjetivo. Ningún lado de la correlación debe reducirse al otro.

Dicho polo 'objetivo' (en el sentido de *gegenständlich*) son todos aquellos elementos puramente lógicos que son condiciones de validez de toda ciencia⁷¹ y que son correlatos de las realizaciones subjetivas. La lógica pura es formal en tanto estudia "aquello que no constituye la materia particular de las ciencias particulares".⁷² Por su lado, la pregunta la teoría del conocimiento debe esclarecer (*aufklären*) el sentido y la validez objetiva de los conceptos y las leyes estudiados por la lógica pura.⁷³ Anticipando lo que vendrá en investigaciones posteriores, Husserl agrega (nota en el margen) la referencia a la "fenomenología", indicando así que, al menos en este período, teoría del conocimiento equivale a fenomenología.⁷⁴ En continuidad con lo dicho en las LU, Husserl sostiene que sólo de un modo "muy inadecuado se

⁵⁹ Dejo de lado aquí la cuestión de si algunas de las seis investigaciones (como, por ejemplo, la tercera) son pre-fenomenológicas.

⁶⁰ Hua XIX/1, 6-7.

⁶¹ Hua XIX/1, 10.

⁶² Hua XIX/1, 12-13.

⁶³ Si bien Husserl admite la legitimidad del conocimiento puramente simbólico, es decir, no intuitivo, sólo hay conocimiento en sentido auténtico (*eigentlich*) cuando algo es dado en intuición. Marion sostiene que la lógica nada tiene de último, sino que depende justamente de su ser 'dado', Jean-Luc Marion, "Le concept large de logique et de logos. La logique et le donné", en *La représentation vide, suivi de Les Recherches logiques, une œuvre de percée*, ed. Jocelyn Benoist y Jean-François Courtine (PUF, 2003), 291.

⁶⁴ Hua IX, 20-21.

⁶⁵ Hua XIX/1, 26.

⁶⁶ Hua XIX/1, 27.

⁶⁷ El término *Ergänzung* es recurrente en la explicación de la relación entre WL y fenomenología.

⁶⁸ Hua XIX/1, 27. Fissette define la teoría del conocimiento como "complemento indispensable" de la WL, Fissette, "Husserl's Programme", 44, 48. Por su parte, Bégout señala la filiación entre WL y teoría del conocimiento, y como ésta, en tanto fenomenología, es el resultado de una profundización de aquélla, marcando así su primacía, Bégout, "L'ontologie", 154-155.

⁶⁹ Mat III, 16 ss., 38, 59 ss.

⁷⁰ Mat III, 65 ss.

⁷¹ Mat III, 47.

⁷² Mat III, 43.

⁷³ Mat III, 19.

⁷⁴ En el marco de un esquema más desarrollado y complejo, que no podemos analizar aquí, Husserl presenta, en las lecciones de 1906/07, el polo subjetivo del conocer a partir de una diferenciación de tres niveles: la noética, en tanto doctrina de derecho del conocimiento, la teoría del conocimiento, en tanto filosofía primera, y la fenomenología, en tanto ciencia de la conciencia pura (cf. Hua XXIV).

denomina teoría del conocimiento”⁷⁵, pues no se trata de una teoría más entre otras, sino que “la teoría del conocimiento es en primer lugar una fenomenología del conocimiento”.⁷⁶

2.2. La fenomenología trascendental: epoché de la *Wissenschaftslehre* (y de su ingenuidad)

Como es sabido, en los años que van entre la publicación de las LU de 1900/01 y las *Ideen zu einer reinen Phänomenologie* [en adelante *Ideen I*] de 1913, Husserl formula su fenomenología en términos más explícitos, a la que va definiendo gradualmente en tanto trascendental.⁷⁷ Aun es este marco, se observa cierta continuidad en la consideración de la propuesta de la WL o lógica pura (ahora también presentada explícitamente en tanto ontología formal) y de su relación con la teoría del conocimiento. Para enmarcar esta cuestión conceptual, podemos considerar el Prefacio que Husserl bosquejó para la nueva edición de las LU de 1913, considerando que se trata, precisamente, de una nueva ‘introducción’ al texto que hemos analizado.

La lógica pura se determina en tanto “desarrollo del concepto de mathesis universalis”.⁷⁸ La esfera del ‘en sí’ ideal será planteada en adelante en términos de ‘ingenuidad’, concepto que será clave. ‘Ingenuidad’ quiere decir aquí ‘no-conciencia del origen del conocimiento’. Así, la mathesis universalis es *ingenua* en la medida que es sólo lógica pura no esclarecida por la teoría del conocimiento.⁷⁹ Sólo la fenomenología puede superar la ingenuidad de la WL y a fortiori de las ciencias, al poner de manifiesto las realizaciones subjetivas. Aun cuando el trabajo del lógico sea muy preciso en términos conceptuales, la lógica pura considerada en sí misma no es más que una mera cuestión de operaciones lógicas (aun cuando filosóficas), i.e., no deja de ser *naiv* (sic). La doctrina de las teorías formales, de la teoría de la multiplicidad, que son el resultado de la nueva matemática⁸⁰, no pueden jactarse de ser una auténtica ‘teoría’ sin la remisión, en última instancia, a lo dado en sentido originario.⁸¹ Esto nos lleva de nuevo al recurrente problema de dar cuenta de la delgada línea que separa la teoría del conocimiento, en tanto auténtica filosofía, con la psicología.

La mathesis universalis en su forma técnica y, eo ipso, ingenua no tiene “*nada en común* con la teoría del conocimiento o la fenomenología”.⁸² Es el esclarecimiento (*Aufklärung*) fenomenológico de la correlación entre ser y conciencia el que nos muestra la fuente que da *sentido* filosófico auténtico a la mathesis o WL. Por ello, es sólo en virtud de la fenomenología que la WL pasa de ser un mero cálculo matemático ingenuo a una filosofía (auto)consciente de sí. La aplicación (*Anwendung*) de la fenomenología

a la mathesis natural-objetiva da autoconsciencia (reflexiva, fenomenológica, filosófica) a la ingenuidad lógico-matemática. Es interesante constatar que la mathesis formal pura es caracterizada aquí en tanto ‘natural’ (sic), algo que se presentaría prima facie como una suerte de naturalización de lo objetivo formal y que, evidentemente, contradeciría la intención misma de Husserl. Pero no debemos confundirnos: la contraposición no es aquí entre formal-ideal-objetivo y natural-real, sino entre natural-ingenuo y trascendental-autoconsciente, entendiendo esto último en términos de autoconsciencia fenomenológica, reflexiva, no en el sentido de la autoconsciencia de la corriente de vivencias. Tenemos así una correspondencia entre una lógica dada en “actitud natural-objetiva” y una lógica filosófica esclarecida por la fenomenología. Sólo la fenomenología trascendental provee de un esclarecimiento para salir de la mentada ingenuidad.⁸³ Se vuelve así a una idea recurrente: una ciencia puede funcionar y tener excelentes resultados técnicos y prácticos (como en el caso, por ejemplo, del uso de la energía nuclear), pero esto no quita que la ciencia carezca de fundamento último, que sólo es desvelado o puesto de manifiesto por la fenomenología, en una idea general que se mantendrá firme hasta la *Krisis*. En esta línea, las *Ideen III* nos dicen que las ciencias son dogmáticas en la medida en que sus conceptos más elementales no se sometan a un esclarecimiento (*Klärung*) que sólo es posible sobre la base de la remisión a la fenomenología.⁸⁴

Debemos volver aquí a un punto esencial. En el fondo, se trata de una correlación entre la WL (y las ciencias fundadas en éstas) y la teoría del conocimiento o (aquí ya sí) la fenomenología, en lo que podríamos decir que es una suerte de extensión de la idea misma de la intencionalidad de la conciencia al plano amplio de las ciencias y del conocimiento. Nos dice Husserl⁸⁵, a modo de ejemplo, que la física se profundiza a partir de la correlación entre el ser físico y la subjetividad cognoscente, que es la que posibilita que el conocimiento objetivo salga de su ‘anonimidad’, es decir, de su ingenuidad, a partir de la explicitación de las realizaciones de la subjetividad siempre subyacentes.⁸⁶ Es la (auto)conciencia (fenomenológica) la que nos permite ver que la objetividad sólo tiene sentido a partir de las realizaciones subjetivas, punto de inexorable referencia; sólo así puede la física natural ingenua pasar a ser una física filosófica. Todas estas reflexiones del nuevo Prefacio de las LU adquieren mayor claridad cuando son planteadas en el marco de la epoché y la reducción fenomenológica. Así llegamos a *Ideen I*.

El punto de partida sigue siendo la lógica pura, pero planteada aquí en términos de análisis eidéticos y ontológicos, tanto en el marco de la ontología formal como de las ontologías materiales. La Sección Primera, titulada “Esencia y conocimiento de esencia” y, en particular, el primer capítulo, “Hecho y esencia”, constituyen una auténtica introducción al proyecto de una WL. Aun cuando no se utilice dicho término, el proyecto sigue siendo el mismo:

⁷⁵ Mat III, 59.

⁷⁶ Mat III, 76.

⁷⁷ Dejo aquí de lado la pregunta sobre el alcance del ‘giro’, es decir, si es sólo metodológico, o si implica un cambio de posiciones (metafísicas, etc.).

⁷⁸ Hua XX/1, 277; cf. 285, 291, 299.

⁷⁹ Hua XX/1, 279.

⁸⁰ Hua XX/1, 285.

⁸¹ Hua XX/1, 283.

⁸² Hua XX/1, 286, el subrayado es mío.

⁸³ Hua XX/1, 301, n. 1.

⁸⁴ Hua V, 80.

⁸⁵ Esto se encuentra en el texto editado por Fink.

⁸⁶ Hua XX/1, 287, n. 2.

desarrollar una lógica pura o *mathesis universalis*.⁸⁷ Se parte del *factum* de las ciencias, en un movimiento que podría acercarlo (al menos en este punto) al neokantismo de Marburgo. De aquí se debe llegar al ámbito de la pura generalidad eidética, para poder definir los conceptos básicos de la ontología formal e introducir el concepto de ontología material-regional, que depende de aquélla (tema que será desarrollado recién en *Ideen II*). Aquí nos encontramos con dos puntos importantes que debemos señalar.

Por un lado, ya no se trata sólo de una doctrina de la ciencia que define conceptos presupuestos por las ciencias, sino, asimismo, de una ontología, es decir, de una disciplina sobre las categorías esenciales que definen áreas de la realidad. Como mencionamos, dicha ontología se encontraba in nuce en el proyecto anterior de una WL, pero aquí se torna algo explícito: hay que determinar cuál es el apriori de lo real. Por otro lado, y en continuidad con esto, el enfoque ya no se centra sólo de explicitar el ámbito de la pura generalidad formal. La introducción del análisis de ontologías materiales permite explicitar, a su vez, 'regiones' de la realidad en términos de apriori material. En otras palabras, hay determinaciones esenciales, apriorísticas, que van más allá de lo puramente formal, alcanzando las regiones materiales de lo real.⁸⁸ La distinción entre lo formal y lo material implica, a su vez, dos procedimientos metodológicos diferentes: la formalización y la generalización; mientras que la primera explicita la subordinación general de todo en el marco de la pura formalidad lógica, la segunda muestra la subordinación de las esencias particulares a sus géneros específicos, es decir, materiales.⁸⁹ Sobre esta base ontológica, encuentran su fundamento eidético (tanto a nivel formal como material) las diversas ciencias particulares, primero las ciencias eidéticas y luego las ciencias empíricas fundadas en aquéllas. El proyecto general sigue siendo el mismo: la clasificación y tematización de los conceptos y leyes fundamentales de las ciencias a partir "investigaciones lógicas puras previas". Pero aquí aparece una aclaración fundamental que sitúa con claridad el lugar del método fenomenológico y su relación con la lógica pura: "todavía no sabemos nada" de la fenomenología.⁹⁰ Una vez más, vemos que la lógica pura se mueve en un ámbito lógico puro que es pre-fenomenológico.

La gran novedad de *Ideen I* es, como se sabe, la incorporación de la epoché y la reducción fenomenológica como dispositivos metodológicos, procedimientos que definen el campo de investigación de la fenomenología en tanto análisis de la conciencia pura y de la correlación intencional entre el lado objetivo y el subjetivo del conocimiento. La ejecución de la epoché y el consecuente giro de la mirada en la reducción nos permiten entender mejor la idea de por qué la lógica pura, aun cuando pura, se mueve en el ámbito de la actitud natural, es decir, no trascendental,

no fenomenológico. Al igual que todo lo dado en la actitud natural, la lógica pura (y la WL) y las ciencias son *ingenuas*. En este contexto metódico de la epoché, se lleva a cabo una explícita desconexión de la lógica pura en tanto *mathesis universalis*⁹¹, mostrando así, una vez más, el privilegio fundacional y la anterioridad de la fenomenología sobre la WL. En su anterioridad, la fenomenología debe prescindir metódicamente incluso de la WL, pues "en principio una fenomenología descriptiva debe ser independiente de toda otra disciplina".⁹² Para fundar fenomenológicamente la WL, primero hay que ponerla entre paréntesis y 'desconectar' así su validez.⁹³ Sólo luego, la fenomenología nos muestra intelectivamente de modo evidente (la expresión es *einsichtig machen*) la validez absoluta de las proposiciones de la lógica.

2.3. *Wissenschaftslehre* y fenomenología en el marco de un sistema filosófico

La introducción de la consideración fenomenológica de la dimensión genética no cambiará el valor central dado a la WL. Prueba de ello son las diversas lecciones dictadas en Freiburg, pero principalmente la publicación de *Formale und transzendente Logik* en 1929, en donde Husserl presenta un detallado esquema de articulación entre la lógica formal (y su *mathesis universalis*) y la lógica trascendental. Se parte de la lógica formal para llegar a su fundamentación trascendental (*transzendente Grundlegung*) en la fenomenología.⁹⁴ El horizonte se amplía, por cierto, en especial a partir del proyecto de una genealogía de la lógica (en perspectiva genética), proyecto que será plasmado en *Erfahrung und Urteil*. Dado el espesor conceptual de las dos obras mencionadas, que no podemos analizar aquí, nos limitaremos a mencionar, a modo de ejemplo, las Lecciones de Introducción a la Filosofía, dictadas por Husserl en 1922/23.

Pese a los años que lo separa con los textos analizados, el proyecto general sigue siendo un esquema de articulación entre la WL —concepto que vuelve aparecer aquí—, lógica pura o *mathesis universalis* en tanto "ciencia sobre las ciencias"⁹⁵, y la fenomenología en tanto "teoría originaria y auténtica de la razón cognoscente".⁹⁶ La primera necesita de la segunda que es la ciencia universal de la vida cognoscente.⁹⁷ Pero lo interesante es constatar aquí que aparece mucho más explícitamente la idea de un sistema filosófico (tema recurrente en escritos tardíos) en el que se articulan la WL y la fenomenología, en el marco de una interpretación filosófica que entiende a ambas a partir de la idea general de

⁸⁷ Hua III/1, 22, 38.

⁸⁸ El concepto de apriori material es un tema muy controvertido, considerando que normalmente (sobre todo en la tradición kantiana e incluso para el positivismo lógico) se entiende que el apriori es formal y que lo material es algo dado en la experiencia. Dejo aquí de lado este debate.

⁸⁹ Hua III/1, § 13.

⁹⁰ Hua III/1, 38.

⁹¹ Hua III/1, § 59.

⁹² Hua III/1, 127.

⁹³ Es innegable que aquí se presentan ciertos problemas teóricos. La fenomenología, ¿no presupone las categorías fundamentales explicitadas por la WL? Pradelle señala la tensión inherente a la pregunta por la anterioridad de la *mathesis* a la fenomenología, mostrando que la *mathesis* no puede ser presupuesta por la fenomenología, Dominique Pradelle, *Être et genèse des idéalités. Un ciel sans éternité* (PUF, 2023), 85 ss. En cualquier caso, la pregunta amerita un detenido tratamiento, tema quedará abierto para un nuevo trabajo.

⁹⁴ Hua XVII, Segunda Sección, Cap. 1.

⁹⁵ Hua XXXV, 27.

⁹⁶ Hua XXXV, 35.

⁹⁷ Hua XXXV, 40.

sapientia universalis, como horizonte general y último del saber. Ciencia y filosofía son así partes de un todo que las comprende.

Los conceptos fundamentales encuentran su intelección última en la filosofía y en la fenomenología en particular⁹⁸: objeto, propiedad, relación, conexión, todo y partes, proposición, fundamento, consecuencia, existencia, verdad, experiencia, etc., no son sólo los conceptos más universales de toda ciencia, pues “encuentran su aplicación en todo ámbito científico posible”, sino que son, asimismo, conceptos ontológicos que definen toda realidad, es decir, “en su generalidad universal, engloban el universo real”.⁹⁹ Y volvemos aquí a un punto central del recorrido: todos estos conceptos permanecen en el fondo ingenuos, incluso enigmáticos, pues se presuponen y desconocen su origen. Por ello es necesario “una nueva ciencia”, que no es una ciencia en el mismo sentido de las demás ciencias, sino que tiene la particularidad de que solamente ella “hace de lo patente (*das Selbstverständliche*)¹⁰⁰ un problema”.¹⁰¹ La fenomenología tiene la función de hacer explícito lo que es patente, que está ahí, pero que no se ve por ser tan familiar. Si bien esto se aplica a todas las dimensiones de la experiencia humana, en nuestro caso en particular se trata de los conceptos categoriales básicos de las ciencias, que se utilizan como meras herramientas para el desarrollo de las ciencias, por lo que se presuponen. Y es aquí donde aparece la necesidad de preguntar por el sentido de éstas, en una tarea que incumbe a la fenomenología como tematización de la fuente última de todo conocimiento. Así volvemos a la idea de una correlación aplicada a este caso específico.¹⁰² La función esencial de la fenomenología es dirigir la mirada al lado subjetivo de la correlación que no es sino el “reino de la experiencia fenomenológica”¹⁰³, y en cuyo marco se presentan los temas relacionados con ésta: el ego, lo dado, la reducción, la epoché, etc.¹⁰⁴ Sin la fenomenología, el conocimiento objetivo no sólo queda sin una base última, sino asimismo sin su sentido último.¹⁰⁵ De nuevo, nos dice Husserl en otra idea recurrente que, aun cuando las ciencias puedan funcionar en un sentido práctico o técnico, incluso cuando éstas puedan tener un gran éxito en sus resultados (la *prosperity* de la que habla la *Krisis* en sus primeras páginas), éstas carecen de una auténtica comprensión del “sentido del mundo”¹⁰⁶, que es su punto de inexorable referencia.

Al igual que las ciencias particulares, la WL también puede bien funcionar. Pero, así como en el caso de las ciencias particulares, es ingenua en la medida en que no se sistematiza y explicita su fundamento o, en un sentido más profundo, su sentido. Sólo si se indaga su correlato, el conocer (en sentido subjetivo

no psicológico), la intelección, la subjetividad que ejecuta y da sentido último a todo conocimiento, puede la WL transformarse en una auténtica ciencia filosófica que supere la ingenuidad.¹⁰⁷ Es interesante constatar que, si bien Husserl mantiene que la WL no es equiparable con la fenomenología, aquí nos señala que la WL “se transforma en” o “deviene” una ciencia filosófica, cuando la mirada fenomenológica supera la ingenuidad de lo dado en la actitud natural. De este modo, la WL pasa a formar parte de un horizonte ampliado del saber, a modo de rama lógico-propedéutica de la fenomenología. Por ello, desde el ‘lugar’ de la mirada fenomenológico-filosófica, tanto las ciencias como la WL se resignifican en la totalidad de la ciencia racional absoluta. Husserl denominará ‘fenomenología primera’ a la investigación que se ocupa de las estructuras generales de todo aparecer, y ‘fenomenología segunda’ a aquélla que se dedica a las disciplinas particulares que, obviamente, encuentran su base última en la fenomenología primera. Con este nuevo esquema, las ontologías y la WL son consideradas partes de la fenomenología segunda, i.e., en tanto partes de un sistema general del saber en el que se articulan una fenomenología stricto sensu y una fenomenología ampliada.¹⁰⁸ Un análisis detenido de este concepto amplio de fenomenología segunda, quedará para otro trabajo.

Más allá de la innegable ampliación del horizonte, el proyecto de un sistema del saber será eje de la filosofía husserliana en sentido amplio. Las Lecciones hacen uso explícito de la metáfora del ‘árbol del saber’, en cuyo marco las ciencias se entienden como “ramas (*Zweige*)” que proceden de un “sistema de raíz (*Wurzelsystem*)” y de un “tronco (*Stamm*)”, que es la fenomenología descriptiva.¹⁰⁹ Todo saber humano encuentra su ‘raíz’ en la fenomenología (primera) que, en correlación intencional, funda las ontologías (la formal y las materiales) y, a través de éstas, las ciencias particulares (eidéticas y empíricas). A modo de cierre, podemos decir que la WL —que siempre ocupará un lugar central en el proyecto filosófico de Husserl— es una ciencia de la ciencia que, si bien, al igual que las ciencias particulares, puede funcionar perfectamente, sin la fenomenología y su pregunta por las realizaciones de la subjetividad trascendental, no dejará de ser una metateoría de las ciencias, legítima en su objetividad en sí, pero en el fondo siempre ingenua. Por más sofisticada y precisa que pueda ser la lógica pura o una ciencia particular, por mejores resultados y aplicaciones tecnológicas que pueda tener, la ausencia de la pregunta filosófico-fenomenológica deja sin ver el marco de referencia (trascendental) último que da sentido a toda ciencia.

⁹⁸ Hua XXXV, 5-8.

⁹⁹ Hua XXXV, 7-8.

¹⁰⁰ Se trata de un término difícil de traducir. En alemán, *selbstverständlich* indica algo que es evidente, comprensible de suyo, en tanto es algo que todos sabemos y damos por sentido.

¹⁰¹ Hua XXXV, 8.

¹⁰² Hua XXXV, 34.

¹⁰³ Hua XXXV, 75.

¹⁰⁴ Hua XXXV, 76 ss.

¹⁰⁵ Hua XXXV, 292.

¹⁰⁶ Hua XXXV, 298.

¹⁰⁷ Hua XXXV, 9.

¹⁰⁸ Hua XXXV, 481-482.

¹⁰⁹ Hua XXXV, 300. Pradelle contrasta este esquema de un árbol del saber en tanto ‘sapientia universalis’ —que incluye las ciencias en tanto sus ramas y su fundación última en la subjetividad trascendental— con el esquema regresivo y reconstructivo de los neokantianos, Dominique Pradelle, “Principes de la philosophie husserlienne des sciences”, en *Husserl: Phénoménologie et fondements des sciences*, ed. Julien Farques y Dominique Pradelle (Hermann, 2019), 12-14.

Referencias

- Bégout, Bruce. "L'ontologie dans les limites de la simple phénoménologie: Husserl et le primat de la théorie phénoménologique de la connaissance". En *Aux origines de la phénoménologie. Husserl et le contexte des Recherches logiques*, editado por Denis Fiset y Sandra Lapointe. Vrin, 2003.
- Bennett, M.R. and Hacker, P.M.S. *Philosophical Foundations of Neuroscience*. Blackwell, 2003.
- Benoist, Jocelyn. *Intentionnalité et langage dans les Recherches logiques de Husserl*. PUF, 2001.
- Bernet, Rudolf. "Different Concepts of Logic and their Relation to Subjectivity". En *One Hundred Years of Phenomenology. Husserl's Logical Investigations Revisited*, editado por Dan Zahavi y Frederik Stjernfelt. Kluwer, 2002.
- Centrone, Stefania. *Logic and Philosophy of Mathematics in the Early Husserl*. Springer, 2010.
- Centrone, Stefania and Da Silva, Jairo. "Husserl and Leibniz: Notes on the *Mathesis Universalis*". En *Essays on Husserl's Logic and Philosophy of Mathematics*, editado por Stefania Centrone, Synthese Library 384, Springer, 2017.
- Dreyfus, Hubert. *Being-in-the-World. A Commentary on Heidegger's Being and Time, Division I*. MIT Press, 1991.
- Fisette, Denis. "Husserl's Programme of a Wissenschaftslehre in the *Logical Investigations*". En *Husserl's Logical Investigations Reconsidered*, editado por Denis Fisette. Kluwer, 2003.
- Hartimo, Mirja. "Husserl's *Prolegomena*". En *Husserl's Logical Investigations*, editado por Daniel Dahlstrom. Kluwer, 2003.
- Husserl, Edmund. *Phänomenologische Psychologie. Vorlesungen Sommersemester 1925*. Hua IX. Nijhoff, 1968.¹¹⁰
- Husserl, Edmund. *Ideen zu einer reinen Phänomenologie und phänomenologischen Philosophie. Drittes Buch: Die Phänomenologie und die Fundamente der Wissenschaften*. Hua V. Nijhoff, 1971.
- Husserl, Edmund. *Formale und transzendente Logik. Versuch einer Kritik der logischen Vernunft*. Hua XVII. Nijhoff, 1974.
- Husserl, Edmund. *Logische Untersuchungen. Erster Band: Prolegomena zur reinen Logik*. Hua XVIII. Nijhoff, 1975.
- Husserl, Edmund. *Ideen zu einer reinen Phänomenologie und phänomenologischen Philosophie. Erstes Buch: Allgemeine Einführung in die reine Phänomenologie*. Hua III/1. Nijhoff, 1976a.
- Husserl, Edmund. *Die Krisis der europäischen Wissenschaften und die transzendente Phänomenologie*. Hua VI. Nijhoff, 1976b.
- Husserl, Edmund. *Logische Untersuchungen. Zweiter Band: Untersuchungen zur Phänomenologie und Theorie der Erkenntnis*. Hua XIX/1. Nijhoff, 1984a.
- Husserl, Edmund. *Einleitung in die Logik und Erkenntnistheorie. Vorlesungen 1906/07*. Hua XXIV. Nijhoff, 1984b.
- Husserl, Edmund. *Allgemeine Erkenntnislehre. Vorlesungen 1902/03*. Mat III. Springer, 2001.
- Husserl, Edmund. *Einleitung in die Philosophie. Vorlesungen 1922/23*. Hua XXXV. Springer, 2003.
- Marion, Jean-Luc. "Le concept large de logique et de logos. La logique et le donné". En *La représentation vide, suivi de Les Recherches logiques, une œuvre de percée*, editado por Jocelyn Benoist y Jean-François Courtine. PUF, 2003.
- Natorp, Paul. "Zur Frage der logischen Methode. Mit Beziehung auf Edm. Husserl's ‚Prolegomena zur reinen Logik‘". *Kant Studien*, Vol. 6, Iss. 1-3 (1901): 270-283.
- Niel, Luis. *Representación, objeto e intencionalidad en el siglo XIX: De Bolzano a Meinong*. Prometeo, 2019.
- Niel, Luis. "Lotze's Concept of 'Wirklichkeit' in Dialogue with Herbart's Philosophy". *The New Yearbook for Phenomenology and Phenomenological Philosophy*, Vol. 18, Routledge (2022): 297-315.
- Ortiz Hill, Claire. "Husserl's *Mannigfaltigkeitslehre*". En *Husserl or Frege? Meaning, Objectivity, and Metaphysics*, editado por Guillermo Rosado Haddock y Claire Ortiz Hill. Open Court, 2000.
- Pradelle, Dominique. "Principes de la philosophie husserlienne des sciences". En *Husserl: Phénoménologie et fondements des sciences*, editado por Julien Farges y Dominique Pradelle, Hermann, 2019.
- Pradelle, Dominique. *Être et genèse des idéalités. Un ciel sans éternité*. PUF, 2023.
- Rabouin, David. *Mathesis universalis. L'idée de « mathématique universelle » d'Aristote à Descartes*. PUF, 2009.
- Smith, David Woodrow. "What is 'Logical' in Husserl's *Logical Investigations*?" En *One Hundred Years of Phenomenology. Husserl's Logical Investigations Revisited*, editado por Dan Zahavi y Frederik Stjernfelt. Kluwer, 2002.
- Tieszen, Richard. "Husserl's Concept of *Pure Logic*". En *Edmund Husserl: Logische Untersuchungen*, editado por Verena Mayer. Akademie Verlag, 2008.
- Trizio, Emiliano. *Philosophy's Nature: Husserl's Phenomenology, Natural Sciences, and Metaphysics*. Routledge, 2021.
- Vigo, Alejandro. *Juicio, experiencia, verdad. De la lógica de la validez a la fenomenología*. EUNSA, 2013.

¹¹⁰ Los textos de Husserl se citan siguiendo el criterio habitual de la investigación husserliana: Hua (o Mat), página.