

# La renovación religiosa y el panislamismo en *al-'Urwa al-wutqā*: una herramienta de resistencia ideológica y política frente a la ocupación extranjera

**Marina Santana Martín**Institución: Universidad de Sevilla <https://dx.doi.org/10.5209/anqe.99784>

Recibido: 18 de diciembre de 2024 • Aceptado: 15 de abril de 2025

**ES Resumen.** El presente artículo estudia la revista *al-'Urwa al-wutqā*, publicada en París en 1884 por Muḥammad 'Abduh y Ḵamāl al-Dīn al-Afghānī, centrándose en su papel respecto a la cuestión colonial. *Al-'Urwa al-wutqā* propone una renovación del islam como herramienta de revitalización de las sociedades musulmanas y equiparación con las sociedades occidentales de la época, superando así la decadencia que tanto la civilización como la religión islámicas estaban atravesando. Sus fundadores defendían la depuración de un "islam enfermo", extrayendo, únicamente, aquellos fundamentos realmente inherentes al islam. También abogaban por una unión de todos los pueblos islámicos para alcanzar la revitalización, siendo el islam ese lazo que une a todos los musulmanes. De este modo, las naciones arabo-islámicas podrían alcanzar su libertad y despojarse de la dominación colonial. A través de un análisis de fragmentos referentes a esta cuestión colonial, se pretende esclarecer si el mecanismo de *al-'Urwa al-wutqā* es doctrinal, político o si, por otro lado, la revista fusiona ambas vertientes para promover la resistencia de la población local frente a la dominación extranjera. De igual forma, se examina el gran impacto del mensaje de *al-'Urwa al-wutqā* como altavoz de los acontecimientos producidos en sus meses de difusión, aludiendo de forma directa a determinadas figuras de poder.

**Palabras clave:** *al-'Urwa al-wutqā*, panislamismo, colonialismo, modernismo islámico, ocupación extranjera.

## **ENG Religious renewal and pan-Islamism in *al-'Urwa al-wutqā*: a tool for ideological and political resistance against foreign occupation**

**Abstract.** This article examines the journal *al-'Urwa al-wutqā*, published in Paris in 1884 by Muḥammad 'Abduh and Ḵamāl al-Dīn al-Afghānī, focusing on its role concerning the colonial question. *Al-'Urwa al-wutqā* proposed a renewal of Islam as a tool for revitalizing Muslim societies and aligning them with the Western societies of the time, thereby overcoming the decadence afflicting both Islamic civilization and religion. Its founders advocated for the purification of a "sick Islam", retaining only the fundamentals truly inherent to the faith. They also called for the unity of all Islamic peoples to achieve revitalization, with Islam serving as the bond that unites all Muslims, regardless of their geographic location. In this way, the Arab-Islamic nations could attain freedom and overthrow colonial domination. Through an analysis of passages addressing the colonial issue, this study seeks to determine whether *al-'Urwa al-wutqā* operates as an ideological or doctrinal mechanism, or whether the journal combines both approaches to encourage resistance among local populations against foreign domination. Additionally, it examines the significant impact of *al-'Urwa al-wutqā* as a platform amplifying events during its months of publication, including its direct references to certain figures of power.

**Keywords:** *Al-'Urwa al-wutqā*, pan-Islamism, colonialism, Islamic modernism, foreign occupation.

**Sumario:** 1. Panorama histórico-político del siglo XIX. 2. Estado de la cuestión, objetivos y metodología. 3. Estructura y temas fundamentales de *al-'Urwa al-wutqā*. 3.1. Doctrina e ideología reflejada en *al-'Urwa al-wutqā*. 3.2. El factor político presente en *al-'Urwa al-wutqā*. 4. La ocupación extranjera como herramienta política y doctrinal. 4.1. Personajes y figuras de poder extranjeras mencionadas en la revista. 4.2. Personajes y figuras de poder egipcias mencionadas en la revista. 5. Conclusiones. Bibliografía.

**Cómo citar:** Santana Martín, M. (2025). "La renovación religiosa y el panislamismo en *al-'Urwa al-wutqā*: una herramienta de resistencia ideológica y política frente a la ocupación extranjera", *Anaquel de Estudios Árabes* 36(2), 199-210. <https://dx.doi.org/10.5209/anqe.99784>

## **1. Panorama histórico-político del siglo XIX**

El siglo XIX marca un antes y un después en el mundo arabo-islámico. El contacto de Occidente con el mundo árabe desde finales del siglo XVIII produjo un intercambio económico, político, social e ideológico. La conocida como

“nahda” (despertar cultural de carácter nacionalista que aconteció en el mundo árabe desde la segunda mitad del siglo XIX hasta los años previos a la Segunda Guerra Mundial)<sup>1</sup> supuso un “renacimiento” cultural de la civilización árabe, que trazó la idea de modernización de las sociedades árabes con el objetivo de poder incorporar herramientas para profundizar en un avance científico y cultural. Numerosos intelectuales trajeron de sus viajes a Europa las renovadoras ideas (referentes al conocimiento, la Ilustración, la tecnología o la política, como la democracia y el constitucionalismo) que caracterizaban a estas sociedades, en aras de poder adaptarlas a las sociedades de los países del mundo árabe.

El imperialismo europeo en dichos territorios vino gestándose a lo largo de este siglo, siendo más evidente en su último cuarto. La misma difusión de innovaciones originales de Europa supusieron unos gastos que los gobiernos del norte de África y Oriente Próximo no fueron capaces de afrontar, por lo que la dependencia de estos imperios europeos era cada vez mayor. Bajo este pretexto, Francia establece sus dominios en el norte de África, mientras que Gran Bretaña, con sus posesiones, se centra en trazar una línea occidental a lo largo del continente africano. Los primeros indicios de colonialismo iban fraguando a medida que las potencias establecían acuerdos para distribuir e incrementar sus intereses. Por este motivo, los pueblos arabo-islámicos se percataban de la progresiva dominación extranjera y comenzaron a desarrollarse los primeros atisbos de resistencia.<sup>2</sup>

Con el avance del siglo XIX, la colonización europea fue aumentando de forma considerable, por lo que las naciones árabes pasaron a tener una relación de sometimiento y subordinación con las principales potencias europeas. En la población local empieza a surgir una idea de independencia, a la vez que se destapa el turbio plan que Europa estaba llevando a cabo en los países arabo-islámicos. En este contexto nace *al-'Urwa al-wutqā*, la revista fundada por Muḥammad 'Abduh y Ŷamāl al-Dīn al-Afgānī en 1884 en París (lugar donde confluyeron sus fundadores). En su contenido, buscarán integrar a la umma (construcción identitaria que hace referencia a la unidad de toda la comunidad musulmana, por encima de aspectos sociales o culturales<sup>3</sup>) y reactivar el destino político del islam al margen de Occidente. La revista se basará en los siguientes objetivos: reproducir lo característico del islam como ideología religiosa, así como reformar su concepción; hacer hincapié en el estudio de la exégesis del Corán para obtener un conocimiento puro; luchar contra la corrupción y la ocupación extranjera; y promover el *iŷtihād*, regresando a las fuentes originales para renovar el islam y librarlo de las perversiones y de la decadencia en la que se encontraba sumergido.<sup>4</sup> De este modo, lo que había quedado obsoleto no era el Corán, sino su interpretación.<sup>5</sup>

## 2. Estado de la cuestión, objetivos y metodología

Para entender la obra que nos ocupa, es necesario disponer de un perfil bibliográfico de sus dos fundadores. Ambos han sido ampliamente estudiados, por lo que la literatura disponible es extensa. Por lo que respecta a Muḥammad 'Abduh (1849-1905), los trabajos de González Ferrín (2000), Sedgwick (2009), Amir et al. (2012) o Al-Ṭanāḥī (2013) recogen su trayectoria biográfica y los sucesos políticos y sociales que vive, a la vez que dibujan el pensamiento que marcará la dirección doctrinal del egipcio: la renovación y depuración del islam, dejando atrás todos los pretextos y modificaciones posteriores que lo han degradado. Así, un islam puro y libre de cualquier perversión podría llevar a las sociedades islámicas a la modernidad de la época.<sup>6</sup> A través de una reforma intelectual e individual de cada musulmán se obtiene un comienzo para poder lograr el ansiado cambio social. 'Abduh propone una síntesis entre fe y ciencia para alcanzar dicha modernidad.<sup>7</sup> El egipcio, desde un principio, demostraría no casar con los métodos de memorización sistemática de aquel entonces, por lo que siempre estaría en búsqueda de un conocimiento real y puro.<sup>8</sup> Por su parte, Ŷamāl al-Dīn al-Afgānī también es una figura con gran protagonismo en los estudios árabes e islámicos. Prueba de ello son las producciones de: Matthee (1989) Keddie (1972, 1983), Ramadan (2000), Kohn (2009), Mohammad Tariq (2011), o Bāšā al-Majzūmī (2020), entre otros. Al-Afgānī se describe como un activista persa que defendía la construcción de un Estado islámico fuerte capaz de hacer frente a las constantes invasiones occidentales. Esta figura abogaba por la unidad de la comunidad musulmana (umma) como posible solución a la dominación extranjera a la que los pueblos árabes e islámicos se encontraban sometidos. El persa abogaría por la “unión de los pueblos islámicos” (que presenta en su obra *Refutación de los materialistas*), así como la separación de las naciones musulmanas del dominio extranjero, para culminar uniendo todas estas naciones bajo un gobierno musulmán, sumado a la necesaria equiparación del islam al modo de vida de la época.<sup>9</sup> Al-Afgānī, consciente del desastroso final que le esperaba al Imperio otomano y la creciente amenaza de los imperios coloniales, buscaba revitalizar el califato.<sup>10</sup>

De igual forma, ambos personajes también han sido estudiados de forma conjunta, como puede verse en Idris Addam (2014). Ambos coincidieron en la capital egipcia en la década de 1870, aunque por controversias políticas

<sup>1</sup> Luz Gómez, *Diccionario de islam e islamismo* (Madrid: Trotta, 2009), 280.

<sup>2</sup> Eugène Rogan, *Los árabes: del Imperio otomano a la actualidad* (Barcelona: Crítica, 2012), 172.

<sup>3</sup> Gómez, *Diccionario de islam e islamismo*, 388.

<sup>4</sup> Ahmad N. Amir et al., “Muhammad Abduh's contributions to modernity”, *Asian Journal of Management Sciences and Education* 1 (2012), [http://www.ajmse.leena-luna.co.jp/AJMSEPDFs/Vol.1\(1\)/AJMSE2012\(1.1-07\).pdf](http://www.ajmse.leena-luna.co.jp/AJMSEPDFs/Vol.1(1)/AJMSE2012(1.1-07).pdf). (Consultado el 17 de diciembre de 2024)

<sup>5</sup> Rogan, *Los árabes: del Imperio otomano a la actualidad*, 221.

<sup>6</sup> Emilio González Ferrín, *El modernismo de Muhammad Abduh* (Madrid: Instituto Egipcio de Estudios Islámicos, 2000), 103-7.

<sup>7</sup> Ahmad N. Amir et al., “Muhammad Abduh's contributions”.

<sup>8</sup> Mark Sedgwick, *Muhammad Abduh* (Londres: OneWorld Publications, 2009), 5-10.

<sup>9</sup> Tariq Ramadan, *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes* (Barcelona: Bellaterra, 2000), 68-70.

<sup>10</sup> Nikki Keddie, *Sayyid Jamāl Ad-Dīn « al-Afghānī »: A Political Biography* (California: University of California, 1972), 130.

fueron exiliados y se reencontraron, posteriormente, en París (1884). Allí fundaron la revista que nos ocupa como un altavoz de los acontecimientos que estaban marcando la historia del colonialismo europeo, y de los valores correctos del islam que la comunidad musulmana debía seguir.

Este repaso de la literatura demuestra un profundo estudio de Abdūh y Al-Afġānī, con algunas alusiones a *al-'Urwa al-wutqā*, así como una breve descripción de la revista. Sin embargo, muchos temas de la revista no están estudiados con detenimiento, como la respuesta anticolonial de *al-'Urwa al-wutqā*. Es por eso que esta investigación quiere poner el foco en cuál es la relación de *al-'Urwa al-wutqā* con el proyecto de colonización y cuál es la respuesta que se defiende en esta. El objetivo principal es determinar si *al-'Urwa al-wutqā* es una herramienta de lucha ideológica y política frente a la ocupación extranjera, fusionando el discurso doctrinal islámico y la acción política. Como objetivos específicos se destacan los siguientes: a) extraer aquellos aspectos ideológicos que dan forma a la revista; b) examinar cómo *al-'Urwa al-wutqā* articula una respuesta al fenómeno colonial desde una doble vertiente (política y religiosa); c) analizar la alusión a determinadas figuras de poder, tanto locales como extranjeras, para esclarecer la postura crítica de la revista; d) estudiar su papel en la construcción de una identidad islámica colectiva orientada a la emancipación de los pueblos islámicos.

*Al-'Urwa al-wutqā* ha tenido un importante papel en la historia del pensamiento árabe contemporáneo, mencionada en el estudio de numerosos autores como al-Sayyid Bakr (1995), Pacheco Paniagua (1999), Ramadan (2000) o González Ferrín (2000). Sin embargo, la fuente primaria en la que nos basaremos para la realización del presente trabajo es la propia revista (Abdūh y al-Afġānī, 2017). Nuestra bibliografía secundaria integrará todas aquellas producciones que han estudiado tanto la revista como las dos personalidades que la alientan. Para alcanzar los objetivos propuestos, nuestro análisis constará de un exhaustivo estudio de la fuente primaria: *al-'Urwa al-wutqā* (Abdūh y al-Afġānī, 2017), centrándonos en aquellos capítulos en los que se trate la cuestión colonial. A través de la selección de los fragmentos pertinentes, se examinará si la ocupación extranjera traspasa la barrera política para abarcar, también, el ámbito doctrinal. Partiendo de nuestra hipótesis, *al-'Urwa al-wutqā* responde a una orientación doctrinal determinada que dictamina los temas que se tratan en sus publicaciones. De este modo, *al-'Urwa al-wutqā* constituiría un mecanismo de resistencia anticolonial y acción de lucha del pueblo local en favor de la libertad (que debería lograrse en todas las naciones islámicas). Gracias a la bibliografía anteriormente citada contamos con un previo contexto de las ideas e intenciones de sus fundadores, lo que nos ayuda a entender el propósito de la revista.

Por otro lado, la alusión explícita a figuras (locales o extranjeras) en la revista, así como su participación, involucración u opinión en episodios de la historia colonial son mencionadas en la revista con bastante frecuencia. Es por eso que el presente estudio también realizará un análisis de estas alusiones para intentar determinar el motivo de ellas.

La importancia de la revista queda reflejada en su influencia en el pensamiento musulmán: aparte de dar forma y ser precursora del concepto de panislamismo, sentó las bases de creación de un Estado islámico, idea que continuará desarrollándose con mayor fuerza a partir del siglo XX. Este estado acogería a toda la umma, estaría dirigido por un poder musulmán y tendría una unidad que permitiría volver a tener el esplendor de los tiempos dorados de la civilización islámica. Del mismo modo, también recuperó los valores del *salaf* para desempeñar la necesaria renovación del islam.

### 3. Estructura y temas fundamentales de *al-'Urwa al-wutqā*

*Al-'Urwa al-wutqā* debe su nombre a un término de origen coránico (Corán 2: 256; 31: 22), y se traduce al español como *El lazo indisoluble*. En un total de 129 artículos, la revista pretende instaurar las bases de un panislamismo (doctrina política del último tercio del siglo XIX que defendía la unión de todos los pueblos musulmanes en un solo Estado<sup>11</sup>) que abarque a todos los musulmanes del mundo, para que se unan y luchen de forma conjunta por su libertad. El islam será ese vínculo que los une a todos y que no se puede romper, constituyendo la solución a todos los problemas y la cura de todos los males que afligen a la comunidad, razón por la que la revista recibe el título de *al-'Urwa al-wutqā*.

Numerosos colaboradores (árabes o europeos) se unen a la causa de la revista: el ateo Wilfred Scawen Blunt, el musulmán Qāsim Amīn (discípulo de 'Abduh) o el judío Ya'qūb Sanūa, entre otros. Los propios fundadores también tienen cabida como personajes en la edición de la revista que hoy circula como canónica, si bien es evidente que no lo fueron en la edición original (que solo hemos cotejado parcialmente). En la edición objeto de estudio, se incluye un amplio prólogo en el que se expone la biografía e ideología de ambos. De este modo, se explica la fusión o el intercambio de ideas que 'Abduh y al-Afġānī llevaron a cabo, culminando en una célebre producción como es *al-'Urwa al-wutqā*.<sup>12</sup>

Estas enseñanzas sufies tienen la capacidad de cultivar el aspecto emocional, refinarse el espíritu y embellecer el alma. Sin duda, el jeque Muhammad 'Abduh tenía una moral sufí, la cual fue refinada por la educación del señor Jamal al-Din al-Afġānī, y se perfeccionó aún más con lo que aprendió durante sus viajes y al estudiar la lengua francesa.<sup>13</sup>

Su difusión se vio limitada debido a las restricciones impuestas. Por ejemplo, su adquisición estaba prohibida bajo una multa cien libras y dos años de cárcel para los ciudadanos indios.<sup>14</sup> Los ingleses se esforzaron por confiscar

<sup>11</sup> Gómez, *Diccionario de islam e islamismo*, 300.

<sup>12</sup> Todas las traducciones de los fragmentos de *al-'Urwa al-wutqā* presentes en este artículo están realizadas por la autora del artículo.

<sup>13</sup> Muhammad 'Abduh y Ȳamāl al-Dīn al-Afġānī, (العروة الوثقى, El Cairo: Hindawi, 2017): 20-4.

<sup>14</sup> Al-Sanūsī Muhammad al-Sanūsī, “عل الأمة... كيف عالجتها العروة الوثقى؟”. En <https://islamonline.net>. (Consultado el 17 de diciembre de 2024).

los ejemplares de la revista, pero *al-'Urwa al-wuṭqā* consiguió llegar hasta ciudades como la antigua Bombay. Allí la recogían comerciantes de perlas del Golfo, para regresar a sus países con los ejemplares en su equipaje.<sup>15</sup> Sin embargo, este compromiso social y político que representaba la revista no tuvo una duración muy prolongada: siete meses después de su fundación, el 16 de octubre de 1884, se publicaba el decimoctavo y último número de *al-'Urwa al-wuṭqā*. Aparte de la censura, la presión ejercida por las autoridades francesas debido a su contenido anticolonial y la falta de recursos, todo parece apuntar a que la separación de 'Abduh y al-Afgānī habría constituido una razón de peso. Al-Afgānī utilizaría la militancia que representaba *al-'Urwa al-wuṭqā* para fines políticos, mientras que a 'Abduh esto no hizo sino alejarle, dada su inclinación religiosa e intelectual.<sup>16</sup> Posteriormente, la revista continuaría circulando por Bahréin tras la recopilación de un estudiante de al-Ahzar en un solo volumen, lo que serviría de puente para seguir otras revistas que siguieron a *al-'Urwa al-wuṭqā* a principios del siglo XX. Poco más se sabe de otras ediciones hasta la de 2017 que nos ocupa, más allá de algunos ejemplares que se distribuían en librerías cairotas durante el siglo pasado.<sup>17</sup>

*Al-'Urwa al-wuṭqā* destaca por su contundente mensaje, que, como expondremos en este apartado del presente artículo, aborda distintos ámbitos. Es pionera en situar al islam como solución (*الإسلام هو الحال*), en tanto que pilar fundamental sobre el que articular no solo el aparato religioso, sino también el aparato político, social y económico de unas naciones arabo-islámicas ansiosas por obtener la independencia. De hecho, en *al-'Urwa al-wuṭqā* se erige al islam como mecanismo mediante el cual alcanzar dicha independencia. *Al-'Urwa al-wuṭqā* contiene dos grandes epígrafes: la parte primera, en la que se presenta la revista y los valores que defienden sus contribuidores; y la segunda, de mayor extensión, la «sección de pasajes y noticias», en la que se tratarán numerosas cuestiones políticas, sociales, económicas e ideológicas de un modo más concreto. La primera parte consta de 25 capítulos que asentarán las bases de la sociedad que constituyó *al-'Urwa al-wuṭqā*, al mismo tiempo que, desde un principio, dejarán claros cuáles son sus enemigos y qué soluciones se proponen para combatirlos. En la segunda parte, con un total de 104 capítulos, diferentes episodios contemporáneos serán analizados y comentados, que serán los que den cuerpo y solidez al mensaje de la revista.

La reforma (*al-islāh*) es otro de los puntos claros de *al-'Urwa al-wuṭqā*. Después de comprender el islam viene la acción en su favor. En numerosos capítulos se exaltan los logros obtenidos en la historia del islam, a la vez que la necesidad de rescatar a las naciones. Para ello, se propone al islam como la cura de todos los males acarreados. *Al-islāh* hace referencia a la necesidad de un islam revolucionario que permita renovar el futuro de las naciones. Esta reforma de las naciones se hace volviendo a los orígenes de la religión y siguiendo todo aquello que esta marca. Se trata de adoptar las normas iniciales, las que están libres de cualquier manipulación. De este modo, se obtiene un islam liberal sujeto a interpretaciones que permitiría conciliar "fe" y "modernidad". El presente trabajo investigará si dicha reforma tomaba, para Muhammad 'Abduh, un matiz social; mientras que, su compañero al-Afgānī, incide en su carácter político. Para ello es necesario trabajar en las fuentes primarias: el Corán y la Sunna. En numerosos pasajes de la revista se incluyen citas coránicas, con objeto de dar a conocer su verdadero mensaje. La fe es el actor principal en la configuración de la filosofía de la educación islámica, y, para al-Afgānī, es la respuesta a todos los problemas planteados. En este sentido, *al-'Urwa al-wuṭqā* plantea la "idea de motivación religiosa" a partir de los preceptos religiosos, se conforman las bases de una misión y compromiso en favor del islam.

Ligada a las anteriores ideas, encontramos la "afiliación islámica". El sentimiento de pertenencia a una misma comunidad cuyo centro es la religión será uno de los temas que destaque en numerosos capítulos de la revista, y que analizaremos en el presente artículo. Este es el único vínculo firme, por encima de la raza, lengua o nacionalidad. El emergente panislamismo que aquí se expone surge como reacción a la estrategia occidental de dividir a la población para así poder incrementar el control sobre ella. El islam, esa asa irrompible, obtiene una universalidad que ya se vio en los primeros años de la historia del islam, y que hace que cada musulmán del mundo esté conectado a la comunidad por sus creencias. Esto enlaza con el concepto de «hermandad islámica», mediante el cual se establece que los intereses individuales no sobrepasan a los grupales. Este es el germen de la idea de hermandad en el islam, sustentada en la igualdad social, que sitúa al islam como mecanismo de lucha de clases (al-Sayyid Bakr, 2015).<sup>18</sup>

El tema político tampoco pasa desapercibido. Entre otros, uno de los objetivos de *al-'Urwa al-wuṭqā* es crear una conciencia política y moral en toda la sociedad, informando al pueblo de sus derechos y obligaciones. Se propone un gobierno islámico para toda la comunidad, que aplique los principios coránicos. Sin embargo, estos principios serán aplicados conforme a una interpretación que permita a las personas gozar de una libertad individual. En cuanto a las relaciones internacionales, por un lado, se expone el peligro de adoptar aspectos e innovaciones occidentales por imitación; y, por otro, la amenaza que supone la conquista de las naciones islámicas y el sometimiento que los imperios coloniales ejercen en ellas. Por último, en el plano social, se destacan las características que debe reunir un individuo miembro de la nación islámica: la educación, el trabajo por el bien común, la cooperación, la dignidad y el apoyo mutuo. Además, la justicia social se presenta como valor primordial para alcanzar la cohesión del pueblo.<sup>19</sup>

En un total de 129 capítulos, la revista pretende instaurar las bases de un panislamismo que abarque a todos los musulmanes del mundo, para que se unan y luchen de forma conjunta por su independencia y libertad. El islam será

<sup>15</sup> Hasan Madan. "العروة الوثقى عبر الهند", revista *al-Jalīy*, 01/05/2017, disponible en <https://web.archive.org/web/20170501122737/http://www.alkhaleej.ae/studiesandopinions/page/3f1e120f-f5db-417f-b9ab-3b798a609b1c>. (Consultado el 21 de diciembre de 2024).

<sup>16</sup> González Ferrín, *El modernismo de Muhammad Abduh*, 57-60.

<sup>17</sup> Hasan Madan. "العروة الوثقى عبر الهند". Revista *al-Jalīy*.

<sup>18</sup> 'Abd al-Ŷawwād al-Sayyid Bakr, "تحليل مضمون مقالات جريدة (العروة الوثقى)", en <https://almuslimalmuaser.org> (Consultado el 20 de diciembre de 2024).

<sup>19</sup> Abdel Jawad Sayyid Bakr, "تحليل مضمون مقالات الجريدة (العروة الوثقى)". مجلة المسلم المعاصر.

ese vínculo que los une a todos y que no se puede romper, constituyendo la solución a todos los problemas y la cura de todos los males que afligen a la comunidad. Al proponer al islam como única solución, la religión se recupera del pasado, se aplica en el presente, y se perpetua en el futuro.

### 3.1. Doctrina e ideología reflejada en *al-'Urwa al-wutqā*

*Al-'Urwa al-wutqā* basará la ideología de su contenido en dos conceptos fundamentales que tendrán gran cabida en el pensamiento islámico moderno: la reforma (*al-iṣlāḥ*) y el panislamismo. Se entiende como “*al-iṣlāḥ*” la corriente ideológica que busca la reconducción del islam a su carácter primero. Atendiendo a sus principios, la Revelación está por encima de cualquier cosa, incluso del relato histórico. Este reformismo dio pie a nuevos movimientos, entre ellos, el panislamismo, que constituye una institucionalización de la idea de “*al-iṣlāḥ*”.<sup>20</sup> El panislamismo se concibe como doctrina política en la época de *al-'Urwa al-wutqā*, dado que uno de sus principales defensores es al-Afgānī. Dicha doctrina tiene un mensaje directo: la pertenencia de todos los musulmanes a una misma umma (comunidad), y esta es más fuerte que cualquier factor étnico, lingüística, cultural o geográfico.<sup>21</sup> Este concepto nace en un contexto político clave: durante casi seiscientos años el Imperio otomano había representado la prosperidad del mundo musulmán. Sin embargo, desde el siglo XVIII se encontraba en declive, con grandes momentos de debilidad, desmembraciones y varios intentos de independencia. Es por eso que el panislamismo surge como corriente en un intento de volver a unir esa comunidad que se estaba fracturando y poder volver a la plenitud, bajo la autoridad, en aquel momento, del sultán otomano.<sup>22</sup> De este modo, la revista deja claro su pensamiento, resumido como una especie de “reformismo panislámico”: solo a través de una reforma de la religión (*al-iṣlāḥ*) y de una férrea unión de todos los creyentes (panislamismo), se puede combatir al enemigo occidental y conseguir una civilización próspera.

En su ideario, *al-'Urwa al-wutqā* tratará de elogiar la religión y los triunfos que se ha conseguido gracias a ella. También tratará de instar a una comunidad unida e inquebrantable que integre a las naciones de mayoría musulmana y que haga frente a los peligros que la afligen.

Como se ha mencionado, *al-'Urwa al-wutqā* destaca por ser precursora del panislamismo. El único elemento de unión es el islam, que es superior a la raza, nacionalidad o cualquier otra distinción. Así, el Corán no solo se tratará de un libro religioso, sino de un modelo de organización de la nación:

Los adeptos de esta causa común convergen, integran y unen sus fuerzas militares y políticas para proteger a aquellos con los que comparten religión, incluso si se encuentran en los rincones más remotos del planeta; incluso si sus vínculos raciales se han desmembrado.<sup>23</sup>

En la revista se expone la sabiduría que ha caracterizado a los musulmanes a lo largo de la historia, que los ha llevado a ser una de las civilizaciones más avanzadas y poderosas. Esto es gracias al conocimiento y la madurez que les aporta la religión. Por tanto, la construcción de un Estado cuyo fundamento principal sea el islam, podría ser la vía para confrontar a las potencias europeas y volver a alcanzar la plenitud que caracteriza a la umma:

Países que estaban conectados, casas contiguas, habitadas por musulmanes, bajo el dominio de un sultán invencible [...]. Las flotas musulmanas tenían un poder inigualable en el mar Mediterráneo, el mar Rojo y el océano Índico, y, hasta no hace mucho, también gozaban de autoridad suprema en estos mares [...].

Por la hermandad que los apoya en lo que a las creencias se refiere, cada uno de ellos (los musulmanes de hoy) siente como derrota personal la caída de una comunidad de su pueblo bajo la autoridad extranjera [...]. El acuerdo y la cooperación para consolidar el Estado islámico es uno de los pilares más fuertes de la labor de lucha religiosa referente al profeta Muhammad, y creer en ello es uno de los principales dogmas de los musulmanes [...].<sup>24</sup>

En definitiva, el islam albergaba la respuesta a todas las preocupaciones. Una buena interpretación de esta visión de la religión podría devolverle a la civilización del esplendor que ha gozado en períodos anteriores:

Debemos volver a nuestros corazones, examinar nuestras percepciones e indagar en nuestros comportamientos, para, así, observar los caminos que seguimos y poder saber si estamos en el camino de aquellos que nos precedieron en la fe, si seguimos los pasos de los buenos predecesores [...].<sup>25</sup>

¡Todos buscan la salvación y desean liberarse, empleando para ello los medios y recursos que sus mentes (según su capacidad y agudeza) pueden alcanzar! Y los sabios, en muchas de sus regiones, están considerando unir las fuerzas dispersas en una sola que pueda defender los derechos de todos [...].

La apariencia de fuerza para repeler las desdichas requiere aferrarse a algunos principios en los que se apoyaron los antepasados orientales: el islam es remedio para todos los males. [...]. (La revista) se opondrá a los que afirman que los musulmanes no pueden avanzar hacia la civilización mientras se mantengan en los principios de sus antepasados [...]. En todas sus comunicaciones tratará de fortalecer los vínculos comunes

<sup>20</sup> Gómez, *Diccionario de islam e islamismo*, 320.

<sup>21</sup> Gómez, *Diccionario de islam e islamismo*, 300.

<sup>22</sup> Peñas Mora, Julián. “Pasado y presente del panislamismo”. *Boletín de Información* 245 (1996) [https://publicaciones.defensa.gob.es/media/downloadable/files/links/b/o/boletin\\_ceceden\\_245.pdf](https://publicaciones.defensa.gob.es/media/downloadable/files/links/b/o/boletin_ceceden_245.pdf). (Consultado el 6 de febrero de 2025).

<sup>23</sup> 'Abduh y al-Afgānī, 71.

<sup>24</sup> 'Abduh y al-Afgānī, 97.

<sup>25</sup> 'Abduh y al-Afgānī, 159.

entre las naciones, consolidar la unidad entre sus miembros, apoyar los intereses compartidos y las políticas justas que no inclinen hacia la injusticia ni la opresión de los derechos orientales.<sup>26</sup>

Si los musulmanes del mundo lograban despertar y rebelarse contra sus opresores, la civilización islámica podría resurgir de su decadencia para instaurarse como modelo político. Sin embargo, como hemos apuntado, se trata de un islam renovado, libre de perversiones que permite vivir a cada fiel en libertad. La única forma de alcanzar un islam puro es volver a abrir las puertas de la reinterpretación o *ijtihād* y alejarse de la imitación o *taqlīd*. La revista sitúa como principal causa de esta debilidad en la que el islam se encuentra hundido el distanciamiento de los pretextos islámicos originales, siendo la renovación la única salida:

El apego a la verdadera religión ha disminuido y la influencia de las antiguas enseñanzas también ha mermado, lo que ha llevado a la división y la discordia en el mundo islámico. Cuando los gobernantes musulmanes vuelvan a los principios de su ley y sigan el secreto de los pioneros, pronto obtendrán estabilidad en el reino y serán incluidos en la gloria de los califas bien guiados: los líderes de la religión. Que Dios nos guíe hacia el camino correcto.<sup>27</sup>

El islam, entonces, pasa a ser un sello de identidad que caracteriza a todas las personas pertenecientes a la umma: una especie de mecanismo de distinción para diferenciarse del opresor colonizador. Mientras que el islam promulgaba valores como la unión, la justicia social y la resistencia, los imperios coloniales se caracterizaban por la arbitrariedad, la división y la tiranía:

En cuanto a los musulmanes, después de haber logrado lo que lograron en los comienzos de su civilización [...], aparecieron entre ellos personas notables adeptas a la religión. Estos situaron en sus raíces lo que no le concernía [...], penetrando en las mentes, hasta que tomaron el control sobre las acciones. Por lo tanto, el estudio de la religión en su camino correcto estaba limitado a círculos específicos y a una clase débil. Quizás, esta sea la razón de su estancamiento e incluso la causa de su retroceso, lo cual sufrimos hoy día y pedimos a Dios que nos proteja de ello [...]. Dado que la verdadera religión es el primer tinte con el que Dios ha coloreado sus almas, y el destello de su luz sigue brillando en sus corazones entre esas nubes pasajeras, es inevitable que algún día su brillo resplandezca y disipe las nubes de la desviación [...].

Las naciones conquistadoras arañan con sus garras las entrañas de la umma [...]. Si la umma cae por debajo de este nivel, dejando sus asuntos a manos de un gobernante incompetente y necio para que los maneje a su antojo, entonces adviértelles sobre la esclavitud forzada, el sufrimiento que acarrea la humillación y el sentimiento de bochorno entre las naciones. Esto será un castigo por descuidar sus obligaciones [...].<sup>28</sup>

### **3.2. El factor político presente en *al-'Urwa al-wutqā***

Los factores ideológicos que configuran la revista calan con fuerza en el pensamiento de la población. Por este motivo, sus creadores utilizan la popularidad de *al-'Urwa al-wutqā* para realizar una acción política en favor de su doctrina. Así, el islam es el instrumento para movilizar al pueblo y obtener una respuesta conjunta, es decir, se utiliza la concepción religiosa (الدين) para llevar a cabo una misión a través de la religiosidad (الديانة). Para 'Abduh y al-Afgānī era imprescindible provocar un despertar en los lectores, pero también alentarlos no solo a ser conscientes de su situación, sino también a luchar por un cambio y velar por la justicia. La fragmentación de la comunidad y el peligro que supone la amenaza colonial es una realidad para los pueblos arabo-islámicos, por lo que la misión de sus creadores es intentar cambiar el rumbo de las naciones.

*Al-'Urwa al-wutqā* también se desarrolló como una plataforma política, puesto que sus páginas constituyen un altavoz sobre los acontecimientos políticos relevantes de la época. Muchos de sus capítulos abarcan aquellos sucesos (nacionales o internacionales) cruciales para el rumbo de los pueblos islámicos: ofensivas, estrategias de ocupación, negociaciones, intervenciones, etc. *Al-'Urwa al-wutqā* trata de poner estos hechos en conocimiento de sus lectores, así como hacer una crítica de las maniobras de asalto llevadas a cabo por los imperios coloniales. Asimismo, la revista abordará el comportamiento de las principales figuras de poder y su participación en el panorama político de la época. De este modo, los lectores no solo conocían los hechos que estaban marcando sus destinos, sino la estrategia que los líderes desarrollaban con respecto a estos acontecimientos. El mensaje general será labrar una conciencia de resistencia a Occidente, exponiendo las estrategias maliciosas que ejercen los imperios coloniales. Este enfoque se mantiene de forma constante a lo largo de sus capítulos, con una clara línea discursiva: la advertencia. *Al-'Urwa al-wutqā* actúa como una alerta continua, subrayando la necesidad urgente de actuación colectiva; de lo contrario, el destino de las naciones islámicas se verá abocado a la catástrofe.

Por otro lado, la decadencia del Imperio otomano suponía, igualmente, otra cuestión vital: en caso de desintegrarse la Sublime Puerta, el futuro de las naciones arabo-islámicas estaría marcado por los intereses occidentales. Los autores de la revista se preocuparon por mostrar este declive otomano y la gran amenaza que implicaba el emergente colonialismo. Tanto 'Abduh como Al-Afgānī barruntaban el trágico final que se avecinaba para el Imperio otomano, así como los intereses occidentales en la desaparición de este para poder extender su control. De este modo, su propósito fue evidenciar las artimañas de los imperios coloniales:

<sup>26</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 33.

<sup>27</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 41.

<sup>28</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 55.

Los ingleses adoptaron un nuevo enfoque con el Estado otomano tras la guerra con los rusos. En todos sus propósitos dentro de los dominios otomanos, recurren a amenazas e intimidaciones, sin respetar las leyes internacionales ni los tratados políticos [...]. La mayor de sus amenazas es cambiar su amistosa actitud hacia dicho Estado y mostrar su desprecio [...].<sup>29</sup>

*Al-'Urwa al-wutqā* también destaca por englobar asuntos más allá del mundo árabo-islámico, mostrando cómo estas deleznables estrategias están despertando a otros pueblos que también comienzan a desarrollar su activismo. La causa ya no es solo propia del pueblo islámico, ni ellos son las únicas víctimas. Las atrocidades que se están cometiendo traspasan fronteras, por lo que la lucha pasa a ser de los pueblos colonizados contra el colonizador:

Cada vez que (los ingleses) organizan sus premisas para convencer a los ingenuos de sus famosas causas, los irlandeses los confrontan con pruebas prácticas que desbaratan su disposición y anulan su resultado. No pasa tiempo sin que los irlandeses realicen acciones para quebrar el poder del gobierno inglés en Irlanda: colocan dinamita para destruir edificios, derribar puentes y paralizar las vías férreas, y matan a los hombres del gobierno. Se indignan por su opresión y buscan cualquier medio para liberarse de su control [...]. Así, mientras los ingleses buscan anexar tierras a sus dominios, otras tierras se separan de ellos. Sólo Dios sabe el resultado final.<sup>30</sup>

*Al-'Urwa al-wutqā* se desarrolla en plena consolidación de la etapa colonial. Aunque las estrategias de invasión de Inglaterra y Francia comenzaron a hacerse visibles a principios del siglo XIX, su ejecución se fue haciendo de forma paulatina. Por tanto, condicionada por el momento de la historia en el que surge, *al-'Urwa al-wutqā* será una especie de advertencia a esa umma de lo que está por venir: si no se formula una respuesta arabo-islámica común, la dominación extranjera será inevitable. Es decisiva dicha acción conjunta para liberar a los pueblos colonizados:

Esta es nuestra nación, una sola nación, y trabajar en su defensa contra los enemigos es el deber más importante de los deberes religiosos cuando ocurre una agresión [...]. Entonces, ¿por qué vemos a los extranjeros atacar las tierras islámicas, ofensiva tras ofensiva, Estado tras Estado, y los que se identifican con la fe están presentes en cada territorio, establecidos en cada región, ¿pero no sienten indignación por la religión ni se motivan a defenderla con fervor?<sup>31</sup>

En conclusión, la revista, en tanto que aparato político, propone, por un lado, las bases para consolidar una oposición firme que pudiera lograr la expulsión de la presencia extranjera; y, por otro, el asentamiento de un Estado viable de acuerdo con los principios islámicos.

#### 4. La ocupación extranjera como herramienta política y doctrinal

La ocupación extranjera es uno de los temas que más cabida tiene en *al-'Urwa al-wutqā* (especialmente en la segunda parte). Las páginas de *al-'Urwa al-wutqā* albergan varios propósitos: a través del pilar indestructible que constituye el islam, se pretende forjar una resistencia islámica unitaria. Dicha resistencia islámica no solo abarcará el terreno ideológico, sino que también parece constituir una herramienta de movilización política para hacer frente a la amenaza colonial.

Mientras *al-'Urwa al-wutqā* se gestaba como tribuna política en París, las principales potencias europeas iban invadiendo distintos territorios del mundo arabo-islámico, a la vez que formaban acuerdos para gestionar la repartición de estos territorios. Los fundadores de la revista eran plenamente conscientes del futuro que Europa estaba negociando para estas naciones, por lo que no dudaron en reflejarlo en su contenido. Aunque la revista intenta abordar un panorama general de las situaciones que provocaban el fenómeno colonial, el principal foco fue Inglaterra, por su rápida y bárbara estrategia en Oriente Medio:

Después de ocupar Egipto, la intención del gobierno inglés era hacer una intervención similar: reemplazar a las fuerzas nacionales por las inglesas y establecer un sultanato independiente en Sudán. En este sentido, se intentó complacer a los egipcios, alegando que esto era necesario para organizar sus asuntos y garantizar la paz entre ellos [...].

Esta es la consecuencia de la política del Estado inglés, que pisó tierra egipcia para sofocar los disturbios, pero no trajo más que una exasperación de los ánimos y un fuerte descontento. Después de este intento fallido y de su fracaso político, debería haber dejado el asunto en manos de sus verdaderos dueños, quienes son capaces de encontrar la solución para los musulmanes [...].<sup>32</sup>

Como podemos observar, las líneas anteriores se centran en desmantelar los oscuros planes coloniales, especialmente el del enemigo británico, el cual se expone como caso tras sus operaciones en Egipto y Sudán. La finalidad será crear conciencia en todos los musulmanes del mundo de que los planes que Inglaterra está llevando a cabo en estos territorios no son más que un preámbulo de su proyecto completo, por lo que es urgente que dejen de ver a los europeos como aliados y empiecen a buscar en la unión islámica el mecanismo para liberar a sus naciones. Desmantelar a Inglaterra y la ocupación que está planeando ejercer es vital para el propósito de la revista:

<sup>29</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 233.

<sup>30</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 219.

<sup>31</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 159.

<sup>32</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 183.

Estas ambiciones, después de haber devorado un tercio del mundo y haber rodeado el planeta con conquistas y colonizaciones, siguen en constante expansión. Los gobernantes británicos tienen un apetito insaciable por conquistar los reinos del mundo; cada vez que digieren un trozo de una región, buscan otro.<sup>33</sup>

El colonialismo es un acontecimiento político innegable para las naciones arabo-islámicas. Sin embargo, *al-'Urwa al-wutqā* se apoya en este evento histórico para dar fuerza a su ideología: si bien la acción política es crucial para los momentos que estos pueblos están atravesando, esto no deja de ser una oportunidad para, por fin, poder volver a reconstruir esa unidad y hegemonía características de los primeros siglos del islam y que tanto se anhelan en las páginas de la revista.

#### 4.1. Personajes y figuras de poder extranjeras mencionadas en la revista

*Al-'Urwa al-wutqā* hace alusión directa a muchas figuras de poder y a sus decisiones y posturas frente a determinados acontecimientos. Este enfoque es relevante no solo por el análisis que hace la revista de situaciones cruciales en el panorama político de la época, sino también porque, como se ha mencionado, a través de sus páginas, *al-'Urwa al-wutqā* constituye una constante advertencia para la población sobre los peligros que se avecinan. La revista se propone destapar la verdadera naturaleza de las figuras de poder extranjeras, quienes intervienen en las naciones ocupadas atendiendo únicamente a sus propios intereses, sin atender las necesidades de los pueblos. Además, estas figuras extranjeras, lejos de ser claros y transparentes, se mueven mediante artimañas y engaños para persuadir a la opinión pública. De esta forma, al señalar explícitamente a estas figuras, la revista busca alertar a la población para que deje de supeditarse a sus órdenes. Por otro lado, la revista también ensalza la valentía de figuras y pensadores extranjeros que, a pesar de que sus propias naciones se enriquecen mediante la colonización, se oponen a esta práctica y defiende la libertad de los pueblos oprimidos.

Las figuras inglesas, en su mayoría, serán retratadas como personajes autoritarios y deshonestos, cuya táctica será engañar a la población local y fingir un acercamiento que, en realidad, escondía una posterior sumisión de esta. Ejemplo de esto es la figura de Gordon Bāšā, un general británico con una notable carrera en Egipto y Sudán. Pese a que se mostró en contra del comercio de esclavos en sus años como gobernador de Egipto, su retorno a Jartum y su política de defensa británica le costaron la vida.<sup>34</sup> La resistencia sudanesa al mando de Muḥammad Aḥmad (figura que abordaremos en el apartado 4.2 del presente estudio) vencieron a Gordon Bāšā:

Después de que el General Gordon se dedicara durante mucho tiempo a defender la libertad de los sudaneses y aprovechara esa causa para lograr su regreso como gobernador del Sudán, finalmente lo consiguió recientemente [...]. Fue enviado por su gobierno a una misión sudanesa, llegó a Jartum e inició sus actividades, contradiciendo su propia trayectoria al declarar la legalización de la venta de esclavos y anular el tratado de 1877-1879 [...]. Las declaraciones de su misión eran contradictorias: afirmaba ser el gobernador general de las regiones sudanesas por orden de su gobierno y del gobierno egipcio, al mismo tiempo que declaraba que el gobierno egipcio ya no tendría ninguna autoridad en la administración del Sudán y reconocía el liderazgo del Sheikh Muḥammad Aḥmad [...]. Estas fueron todas sus estrategias para ganarse los corazones de los sudaneses, pero pronto quedó claro lo débil que era su política para todos ellos, dado que ya conocían su carácter [...].<sup>35</sup>

Asimismo, como hemos mencionado, *al-'Urwa al-wutqā* presenta un abanico heterogéneo de colaboradores. Estos contribuirán al desarrollo de la revista y, en muchos casos, expondrán su opinión sobre determinados temas. Para ejemplificarlo, tomaremos como referencia al británico Wilfred Scawen Blunt. Esta figura, a través de sus viajes a Oriente Medio, fue interesándose por la población musulmana que habitaba en las colonias inglesas.<sup>36</sup> Poco a poco, su acercamiento a la comunidad se intensificó y, con ello, el conocimiento de Blunt sobre la situación política, económica y social de los musulmanes. Su investigación culmina con la publicación del libro *The Future of Islam* que, como alude su propio nombre, realiza una predicción del futuro de las naciones árabes, en el que se destaca un gran protagonismo del islam como posible actor político. Blunt toma de referencia las ideas de 'Abduh y al-Afgānī para su obra, pero también contribuye a la sociedad de *al-'Urwa al-wutqā* defendiendo la necesidad de renovación del islam para alcanzar el progreso y acercando la causa al pueblo británico:<sup>37</sup>

El señor Blunt, conocido por su amor hacia los musulmanes y su defensa de los egipcios, cuando vio la confusión y la gravedad de la situación egipcia para el gobierno británico y la dificultad de remediar el desorden que había surgido, reflexionó sobre una solución para el problema [...]: el gobierno británico debe acordar con las demás naciones hacer que Egipto sea independiente en su administración (con esto se refiere a que sus gobernantes sean egipcios y no de una nación extranjera) [...]. La administración del país debe estar en manos de un gobierno elegido por los propios habitantes.<sup>38</sup>

<sup>33</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الونقى*, 427.

<sup>34</sup> William F. Butler, *Charles George Gordon* (South Yarra: Leopold Classic Library, 2015), 137-41.

<sup>35</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الونقى*, 197.

<sup>36</sup> Michael D. Berdine, *The accidental tourist, Wilfred Scawen Blunt, Islamic reform and the British invasion of Egypt in 1882* (Londres: Routledge), 13-15.

<sup>37</sup> Syed Munir Wasti, "Wilfred Scawen Blunt and his Ideas on the Future of Islam" *Pakistan Perspectives* 24(1) (2019) <http://journal.psc.edu.pk/index.php/pp/article/view/12/12>. (Consultado el 12 de diciembre de 2024).

<sup>38</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الونقى*, 277.

#### 4.2. Personajes y figuras de poder egipcias mencionadas en la revista

El carácter de *al-'Urwa al-wutqā* como herramienta política hace que sea necesario incluir en su contenido las estrategias de los líderes locales y su gestión de la ocupación extranjera. En sus páginas, este apartado tendrá un doble propósito. Por un lado, critica a aquellos personajes que se han inclinado hacia las potencias colonizadoras y han abandonado a su propio pueblo. Por otro lado, destaca y elogia a quienes, desafiando la opresión, lideran la resistencia y defiende la soberanía de su pueblo. A través de este enfoque, la revista no solo expone las dinámicas de poder local bajo la ocupación, sino que también subraya la importancia de la lucha por la autodeterminación, ofreciendo a sus lectores un ejemplo de las dos posturas existentes, siempre instando a la rebelión contra las fuerzas extranjeras.

Mientras que los notables ingleses eran retratados como personajes maliciosos que actuaban desde el engaño, el coraje y la valentía de los líderes musulmanes es ampliamente plasmada. En especial, destaca el caso de Muḥammad Ah̄mad, con más de noventa menciones a lo largo de los capítulos de la revista. Este líder religioso estaba en sintonía con las ideas de *al-'Urwa al-wutqā* de purificar el islam (en tanto que civilización) y salvarlo de los devastadores planes europeos. Por este motivo, en la revista se le expone como un líder carismático comprometido con la causa de la umma y con un gran coraje frente a las amenazas. Muḥammad Ah̄mad da forma a un movimiento unificado que traspasa las fronteras tribales y ofrece una gran resistencia al avance británico:

Nadie concebía que un hombre llamado Muḥammad Ah̄mad estuviera apelando a una causa religiosa en las tierras altas de Sudán y que, después de tensar a los ingleses varias veces, moviera los corazones de los indios, despertara a los dormidos, Enriqueciera las mentes de los desanimados, avivara sus aspiraciones y renovara sus esperanzas después de la desesperanza, y que su llamado se extendiera por toda la India.<sup>39</sup>

Quien abraza esta causa (la de Muḥammad Ah̄mad) no se detiene ante nada y no se conforma con menos que difundir su llamado por todo el mundo y revivir los mandamientos divinos que su líder afirma representar, proclamándolos y protegiéndolos en los corazones de toda la humanidad.<sup>40</sup>

Su popularidad traspasó las fronteras sudanesas. El llamado de Muḥammad Ah̄mad alcanzó territorios como la India, haciendo que sus habitantes despertaran y decidiesen seguir el camino de este líder:

El llamamiento de Muḥammad Ah̄mad al-Sūdānī fue bien recibido en el corazón de los indios, por lo que su estatus aumentó considerablemente en dicha población. Los ingleses esperaban que fracasara, pero la idea se expandió entre los musulmanes de la India, ganando popularidad [...]. Algunos periódicos afirmaron que el temor de acceder al llamado de al-Sūdānī se unió al de un acercamiento de los rusos a las fronteras indias. Fue entonces cuando cundió el pánico.<sup>41</sup>

Muḥammad Ah̄mad se erigió como Mahdī, prometiendo restaurar el islam y combatir a aquellos que lo profanaban. De este modo, se convertirá en uno de los principales enemigos de los ingleses, a los que dificultará su labor de expansión en el territorio sudanés. Además, consigue atraer la atención de numerosas tribus que se unirán a su lucha:<sup>42</sup>

Muḥammad Ah̄mad aprovecha cualquier oportunidad para fortalecerse y validar su llamamiento en todas partes, moviliza ejércitos y avanza hacia Jartum (que actualmente está sitiada) listo para su célebre conquista.<sup>43</sup> Este acontecimiento, sin duda, fortalece la creencia de los seguidores de Muḥammad Ah̄mad en su llamado y respaldo divino, fortaleciendo la fe de los verdaderos creyentes en él y eliminando las dudas de los vacilantes en aceptar su llamado.<sup>44</sup>

También cabe destacar a un gran seguidor de Muḥammad Ah̄mad: el jefe tribal 'Utmān Da'yāma, figura esencial a la hora de combatir la presencia extranjera en Sudán. 'Utmān Da'yāma protagonizó una gran rebelión contra el poder colonizador que parecía decisiva para la dirección del país:

Muḥammad Ah̄mad no dejó de predicar, y 'Utmān Da'yāma no se desanimó por los sucesivos golpes. Los periódicos coincidieron en que instaba a la guerra religiosa, reuniendo a tribus dispersas para fortalecerlas y atacar a los ingleses por tercera vez. Los informantes confirmaron que Muḥammad Ah̄mad había predicho previamente que sería derrotado dos veces antes de lograr la victoria final sobre los ingleses. Estas derrotas fortalecieron la creencia en él y unieron a la gente en torno a él: no hay poder ni fuerza sino en Dios.<sup>45</sup>

Es muy probable que (los ingleses) sintieran el poder de Muḥammad Ah̄mad, la firmeza de 'Utmān y la ferviente lealtad en los corazones de los musulmanes en esas regiones, lo que los incitó a retirarse [...]. Este evento, sin duda, fortalece la creencia de los seguidores de Muḥammad Ah̄mad en su llamado divino, fortaleciendo la fe de sus verdaderos creyentes y eliminando las dudas de los que dudan en aceptar su llamado.<sup>46</sup>

<sup>39</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 153.

<sup>40</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 259.

<sup>41</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 411.

<sup>42</sup> Richard Leslie Hill "Al-Mahdi. 19<sup>th</sup> century Sudanese religious Leader". Encyclopaedia Britannica, <https://www.britannica.com/biography/al-Mahdi-Sudanese-religious-leader>

<sup>43</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 223.

<sup>44</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 251.

<sup>45</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 201.

<sup>46</sup> 'Abduh y al-Afgānī, *العروة الوثقى*, 251.

Los jedives y notables egipcios también ocupan un destacado papel en la revista. Tanto Muḥammad ‘Abduh como ʻYamāl al-Dīn al-Afgānī se mostraron partidarios de la revuelta que protagonizó ‘Urabī Bāšā (1841-1911), la cual supuso el primer atisbo de nacionalismo egipcio en contra de la ocupación extranjera. ‘Urabī organizó un motín contra el jedive Tawfiq Bāšā (r. 1879-1892) que culminó en su nombramiento como ministro, desde donde pudo iniciar una serie de transformaciones en el gobierno. Sin embargo, la intervención británica culminó en 1882 con una sofocación de la revuelta y ocupación definitiva del territorio que se prolongaría durante treinta años.<sup>47</sup>

En la propia revista se abarca la figura de este jedive y su tensa relación con las autoridades británicas. En un primer momento, Gran Bretaña simulará un acercamiento con las principales figuras de poder, no obstante, su verdadera intención será someterlos y utilizarlos como títeres para poder ejercer su poder:

Cuanto más se agravan las calamidades, los desastres y el desorden en Egipto, el gobierno británico acaricia la espalda de Tawfiq Bāšā y sus ministros con una suave mano (aunque con la suavidad de una serpiente) y se dirige a los ciudadanos con grandiosas promesas, diciéndoles: "No se preocupen, estamos con ustedes". Todos los egipcios, desde Tawfiq Bāšā hasta sus ministros y el pueblo en general, exclaman: "Nuestro miedo son ustedes, y nuestra paz y tranquilidad llegarán cuando se vayan y nos dejen en paz".<sup>48</sup>

La población local, consciente de las pretensiones británicas, va percatándose de cómo Tawfiq Bāšā claudica ante Gran Bretaña y se limita a seguir lo que esta potencia le dictamina.<sup>49</sup> Por tanto, los egipcios sienten recelo incluso de su propio jedive. En la revista se le insta (mediante el siguiente artículo) a que se posicione tajantemente, de forma que procure un buen futuro para la nación egipcia:

Los ingleses se apoyan en Tawfiq Bāšā para llevar a cabo sus movimientos en Egipto, utilizándolo como una herramienta para destruir su país y su reino. Le atribuyen todo el mal que ocurre, y se adjudican a sí mismos todo el bien ocasionado. Mientras tanto, desprecian su autoridad islámica y lo incitan a ignorar los principios religiosos. Tawfiq Bāšā se alinea con ellos, los apoya en sus objetivos y somete el país a su control con la autoridad nominal que le queda, aparentando ser devoto y cumplir con las oraciones. Si su interior es coherente con su apariencia externa y realmente sigue el islam, entonces debería renunciar al poder y dejar el reino a alguien que pueda salvarlo de su situación actual [...]. Si no hace esto, debería declarar su verdadera fe y luchar contra los ingleses con todas sus fuerzas, muriendo como mártir por su religión y su patria.<sup>50</sup>

El primer ministro, Riad Bāšā (1835-1911), ya se había mostrado firme con la imposición del protectorado inglés en Egipto, alegando que esto solo era una especie de cortina para poder aprovecharse del territorio y hacer crecer la riqueza de esta potencia, pero sin ningún tipo de beneficio para los propios egipcios:

No entiendo el término "Protectorado" ni sé lo que significa. No veo un punto intermedio entre dos opciones: o el país se anexiona al gobierno inglés, asumiendo su administración (total o parcial); o se permite a los egipcios gobernar su propio país con el control total de la administración. Cualquier otra opción es una locura.<sup>51</sup>

Los autores de la revista elogian las palabras anteriormente pronunciadas por el ministro. Tal y como se indica en las siguientes líneas, fueron los cimientos de un patriotismo y unión que se presentaba como la única vía para cumplir con el lema "Egipto para los egipcios" (emblema nacionalista que aparece en los números 50 y 60 de la revista). Con ello, la revista trata de instar al resto de figuras notables a velar por los intereses de su nación. En numerosas ocasiones se reclama que sea el poder egipcio quien se encargue de la total administración del gobierno, concretamente la figura de Ismā‘il Bāšā (r. 1863-1879), al margen de cualquier influencia extranjera. Muchas páginas de *al-‘Urwa al-wutqā* se apoyan en la opinión de otros periódicos para dar veracidad a su argumento:

Uno de los editores de este periódico (*al-bāl māl yāzīt*) citó a Madame Novikov, amiga de Gladstone, diciendo: "la mejor manera de resolver la situación en Egipto y devolverlo a los egipcios es reinstalar a Ismā‘il Bāšā".<sup>52</sup>

La esperanza sobre esta figura se mantiene en las páginas de la revista: se sitúa a Ismail Bāšā como una figura capaz de enfrentarse al poder colonial y derrotarlo. De este modo, pese a que algunas figuras arabo-islámicas hayan caído en las garras del poder inglés, otras no cesarán sus intentos de devolver la tierra a sus verdaderos dueños:

Sabemos que Ismail Bāšā regresa a Egipto, y que no se contentará con reducir el poder inglés en el Valle del Nilo, sino que se esforzará por eliminar su influencia por completo. Posiblemente se extenderá a todas las tierras bajo dominio inglés, para lograr frustrar sus operaciones allí y derribar los pilares de su autoridad. Él sabe que el estado inglés es la causa de todos los males que han caído sobre el territorio (como algunas noticias han relatado).<sup>53</sup>

<sup>47</sup> Bernabé López García, *El mundo arabo-islámico contemporáneo: una historia política* (Madrid: Síntesis, 1997), 62-3.

<sup>48</sup> ‘Abduh y al-Afgānī, 279.

<sup>49</sup> Afaf Lufti al-Sayyid Marsot, *Historia de Egipto: de la conquista árabe al presente* (Madrid: Akal, 2008), 72-3.

<sup>50</sup> ‘Abduh y al-Afgānī, 425.

<sup>51</sup> ‘Abduh y al-Afgānī, 303.

<sup>52</sup> ‘Abduh y al-Afgānī, 319.

<sup>53</sup> ‘Abduh y al-Afgānī, 473.

## 5. Conclusiones

El colonialismo europeo en el mundo arabo-islámico que se fragua en el siglo XIX fue un acontecimiento que marcó el futuro de estas naciones. Así, el pensamiento arabo-islámico también dio un giro en función de las circunstancias que se produjeron, inclinándose hacia la unión islámica y la revitalización cultural. A través de un estudio general de *al-'Urwa al-wutqā*, hemos determinado las bases doctrinales, ideológicas y políticas sobre las cuales se inscribe esta revista, así como la conexión de la misma con el fenómeno colonial que se produce en la época y la respuesta que da a este acontecimiento. Asimismo, mediante nuestra traducción y el análisis de aquellos fragmentos que hacen referencia a la cuestión colonial, hemos esclarecido el papel de la revista: el factor político se mezcla con el ideológico para organizar una respuesta ante el fenómeno colonial en el territorio arabo-islámico. De este modo, el desarrollo de la investigación ha permitido alcanzar los objetivos propuestos, tanto en lo relativo al análisis político y doctrinal de la revista, como en la identificación de sus mecanismos de resistencia y su posicionamiento frente a figuras de poder concretas. Los hallazgos de este estudio sugieren que *al-'Urwa al-wutqā* se muestra cómo ese lazo de unión entre todos los pueblos oprimidos, siendo el islam esa fuerza de unión capaz de hacer cambiar sus destinos. En otras palabras, la ideología de la revista va eminentemente ligada a una acción política en favor de las naciones arabo-islámicas colonizadas. Otra de las cuestiones a las que este artículo ha prestado especial atención es la mención específica a determinadas figuras de poder y su actuación en determinados sucesos clave en el desarrollo de dicha etapa colonial, siendo *al-'Urwa al-wutqā* un altavoz de denuncia de las pretensiones de determinados personajes y, a su vez, de elogio a la labor de otros.

*Al-'Urwa al-wutqā* supone una herramienta de gran interés en los estudios arabo-islámicos. Aparte de ser precursora del concepto de «panislamismo», construye las bases para establecer un Estado islámico, que servirá de guía no solo para futuros pensadores, sino también para establecer el papel del islam en un Estado moderno. Sin embargo, la mayor innovación que presenta esta revista es la renovación de la religión: un islam libre de cualquier tergiversación, que pueda ser aplicable a cualquier sociedad. El estudio de *al-'Urwa al-wutqā* es vital para comprender los movimientos de reforma islámica que le sucederán, siendo un claro antecedente del islam político que tendrá su auge en el siglo XX y marcará la forma de gobierno de numerosos países. Aunque el argumento de la revista propone un islam revolucionario que se inclina hacia una vertiente activista (germinada en la lucha de clases), estas corrientes reformistas posteriores lo han extrapolado según sus intereses. Es por eso que, como hemos apuntado anteriormente, es de gran importancia conocer el verdadero propósito de *al-'Urwa al-wutqā*, así como rescatar la idea de renovación del islam que se propone en dicha revista.

Este estudio presenta un enfoque novedoso al situar a *al-'Urwa al-wutqā* como una herramienta versátil para hacer frente a la opresión y las injusticias desde tres puntos de vista que se intercalan: el doctrinal, el ideológico y el político. Asimismo, también se trata de una investigación transversal que contextualiza la repercusión de la revista en relación con los acontecimientos históricos que están sucediendo. Si bien es un estudio innovador, ha contado con algunas limitaciones, como el manejo de una única edición completa (2017). A esto hay que sumar que, en esta edición, los diferentes números de la revista no contaban con una firma o sello del autor de cada uno, lo cual hubiese sido clave para identificar el pensamiento de cada colaborador. En conclusión, este estudio demuestra, a través de su análisis, la intención de *al-'Urwa al-wutqā*: fusionar el factor doctrinal y político de la religión para poder hacer un llamamiento a todos los pueblos oprimidos en favor de su liberación de la dominación extranjera.

## Bibliografía

- 'Abduh, Muhammad y al-Afgānī, Ŷamāl al-Dīn. "العروة الوثقى". *Hindawi* (2017): 20-473.
- Al-Sayyid Bakr, Abdel Jawad. "تحليل مضمون مقالات الجريدة (العروة الوثقى). مجلة المسلم المعاصر". Almuslimalmuaser.
- <https://almuslimalmuaser.org/1995/08/02/%D8%AA%D8%AD%D9%84%D9%8A%D9%84-%D9%85%D8%B6%D9%85%D9%88%D9%86-%D9%85%D9%82%D8%A7%D9%84%D8%A7%D8-AA-%D8%AC%D8%B1%D9%8A%D8%AF%D8%A9-%D8%A7%D9%84%D8%B9%D8%B1%D9%88%D8-%D9%84%D8%A7%D9%84%D9%88%D8%AB%D9%82/%D8%A3%D8%A8%D8%AD%D8%A7%D8%AB/>. (Consultado el 10 de diciembre de 2024).
- Al-Sayyid Marsot, Afaf Lufti. *Historia de Egipto: de la conquista árabe al presente*. Madrid: Akal, 2008.
- Al-Tanāhī, T. (2013). [Archive ORG]. [https://archive.org/details/modhakkerat\\_abdo](https://archive.org/details/modhakkerat_abdo)
- Amir, A. N., Abdi O. Shuriye and Ahmad F. Ismail. "Muhammad Abdūh's contributions to modernity". *Asian Journal Of Management Sciences and Education* 1 (2012), [http://www.ajmse.leena-luna.co.jp/AJMSEPDFs/Vol.1\(1\)/AJMSE2012\(1.1-07\).pdf](http://www.ajmse.leena-luna.co.jp/AJMSEPDFs/Vol.1(1)/AJMSE2012(1.1-07).pdf) (Consultado el 17 de diciembre de 2024).
- Bāšā al-Majzūmī, M. (2020) خاطرات جمال الدين الأفغاني. [Archive ORG]. [https://archive.org/details/khatira\\_al-afgani\\_KAAA\\_00/](https://archive.org/details/khatira_al-afgani_KAAA_00/)
- Berdine, Michael D. *The Accidental Tourist, Wilfrid Scawen Blunt, and the British Invasion of Egypt in 1882*. Londres: Routledge (2013).
- Blunt, Wilfred Scawen. *The future of Islam*. Londres, Routledge, 2002.
- Butler, William F. *Charles George Gordon*. South Yarra: Leopold Classic Library, 2015.
- Gómez García, Luz. *Diccionario de islam e islamismo*. Madrid: Trotta, 2009.
- González Ferrín, Emilio. *El modernismo de Muhammad Abdūh*. Madrid: Instituto Egipcio de Estudios Islámicos, 2000.
- Hill, Richard Leslie. "Al-Mahdī. 19<sup>th</sup> century Sudanese religious Leader". Encyclopaedia Britannica. <https://www.britannica.com/biography/al-Mahdi-Sudanese-religious-leader>. (Consultado el 10 de diciembre de 2024).
- Idris Adam, Abba. "Islamic civilization in the face of modernity: The case of Jamal Al-Din al-Afghani and Muhammad Abdūh". *Social Sciences Research ICSSR*, 594-9 (2014), <https://citeseerx.ist.psu.edu/document?repid=rep1&typ=e-pdf&doi=73b88309b8b70596346d7cbd75236d9f8ad0ef21>. (Consultado el 10 de diciembre de 2024).

- Keddie, Nikki. *An Islamic Response to Imperialism: Political and Religious Writings of Sayyid Jamal ad-Din «al-Afghani»*. California: University of California Press, 1983.
- Keddie, Nikki. *Sayyid Jamāl Ad-Dīn «Al-Afghānī»: A Political Biography*. California: University of California, 1972.
- Kohn, Margaret. "Afghānī on Empire, Islam, and Civilization". *Political Theory* 37/3 (2009), <https://www.jstor.org/stable/25655487>. (Consultado el 9 de diciembre de 2024).
- López García, Bernabé. *El mundo arabo-islámico contemporáneo: una historia política*. Madrid: Síntesis, 1997.
- Madan, Hasan. "العروة الواقفى عبر الہند". *Sahīfa al-Jalīy*. <https://web.archive.org/web/20170501122737/http://www.alkhaleej.ae/studiesandopinions/page/3f1e120f-f5db-417f-b9ab-3b798a609b1c> (Consultado el 6 de febrero de 2025).
- Matthee, Rudi. "Jamal al-Din al-Afghani and the Egyptian National Debate". *Middle East Studies* 21/2 (1989), <https://www.jstor.org/stable/163072?seq=2>. (Consultado el 9 de diciembre de 2024).
- Mohammad Tariq, Malik. "Jamal Ad-Din Afghani: A Pioneer of Islamic Modernism". *The Dialogue* 6/4 (2011), [https://qurtuba.edu.pk/thedialogue/The%20Dialogue/6\\_4/Dialogue\\_October\\_December2011\\_340-354.pdf](https://qurtuba.edu.pk/thedialogue/The%20Dialogue/6_4/Dialogue_October_December2011_340-354.pdf). (Consultado el 9 de diciembre de 2024).
- Mohamed Sanusi, Sanusi. "عَلَى الْأَكْثَرِ... كَيْفَ عَالِجَتْهَا الْعَرُوْةُ الْوَاقِفَى؟". Islamonline. <https://islamonline.net/%D8%B9%D9%84%D9%85%D8%A3%D9%85%D8%A9-%D8%A7%D9%84%D8%B9%D9%84%D8%B9%D9%84%D9%85%D8%A9-%D8%A7%D9%84%D8%A9%D9%88%D8%A9-%D8%A7%D9%84%D9%88%D8%AB%D9%82%D9%89/>. (Consultado el 6 de febrero de 2025).
- Munir Wasti, Syed. "Wilfred Scawen Blunt and his Ideas on the Future of Islam". *Pakistan Perspectives* 24/1 (2019), <http://journal.psc.edu.pk/index.php/pp/article/view/12/12>. (Consultado el 11 de diciembre de 2024).
- Pacheco Paniagua, Juan Antonio. *El pensamiento árabe contemporáneo: rupturas, dilemas, esperanzas*. Sevilla: Mergablum, 1999.
- Peñas Mora, Julián. "Pasado y presente del panislamismo". *Boletín de información* 245 (1996). [https://publicaciones.defensa.gob.es/media/downloadable/files/b/o/boletin\\_ceseden\\_245.pdf](https://publicaciones.defensa.gob.es/media/downloadable/files/b/o/boletin_ceseden_245.pdf) (Consultado el 6 de febrero de 2025).
- Ramadan, Tariq. *El reformismo musulmán: desde sus orígenes hasta los Hermanos Musulmanes*. Barcelona: Bellaterra, 2000.
- Rogan, Eugène. *Los árabes: del Imperio otomano a la actualidad*. Barcelona: Crítica, 2010.
- Sedgwick, Mark. *Muhammad Abduh*. Londres: Oneworld Publications, 2009.
- Voll, John. "The Sudanese Mahdī. Frontier Fundamentalist". *International Journal of Middle East Studies* 10/2 (1979), <https://www.jstor.org/stable/162124>. (Consultado el 10 de diciembre de 2024).